

اس بارگراں کے اوشمانے سے انکار کیا گراں نے باوجود اس ضعف و عجز کے اسکا  
اوشمانا منظور کر لیا انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابدين  
ان يحملنھا واشفقن منها وحملھا الانسان انه كان ظلوماً جهولاً

آسمان بار امانت نہواست کشید

قرنہ نال بنام من دیوانہ زدند

لیکن پہر اکثر لوگوں نے اس بوجہ کو اپنی پشت سے گرا دیا اور بوجہ سخت گرا فی و بار کے  
اوسکو اوشمانہ کے دنیا کے ہنشین شل چ پاریوں کے ہو گئے نہ اپنے ایجاو کرتے والے کو  
پہچانا اور نہ اوسکا کوئی حق اپنے اور جہانما اور نہ یہ سمجھے کہ ہم اس خاکدان فنا میں کیوں  
بھیجے گئے ہیں یہ تو اوس درار القرا کا ایک گزر گاہ ہے پس بس اور نہ یہ معلوم کیا کہ ہمارا  
قیام اس مسافر خانہ میں بہت کم ہے اور ہر کو جلد یریاں سے طرف آخرت کے جاتا ہے جس سے  
اونکو اپنا ملوک کر لیا اور دوائ عقل اوشنے غائب ہو گیا یہ طول امل کے دھوکے میں آگئے  
اور انکے دلوں پر سو عمل کا رنگ جگیا اب ساری ہمت انکی یہی حاصل کرنا لذات دنیا و شوہرا  
نفوس کا ہے جس طرح ہاتھ آئے لینا چاہیے اور جب جگہ سے ملے چھوڑنا سچا ہیئے پیاسی دنیا  
کی ظاہر زندگی کو زندگی جانتے ہیں اور حیات آخرت سے بالکل غافل ہیں اوسکو کچھ نہیں  
پہچانتے تو جس طرح یہ اللہ کو قبول گئے اور یہ اللہ نے ہی اونکو ہلا دیا ہے یہ خدا کے  
خاسق و مافران ہیں اور غلبہ جہل سے قدر شیعان ایسے شخص کی غفلت سے بڑا تعجب آتا  
ہے کہ جسکے لمحات معدود ہوں اور ہر سانس ماد کل ایک نئے قیمت چیز جو ہر ہاتھ سے  
جا کر ہر قابو میں نہیں آتی ہے جب اوسکو موت آئیگی تو ویرانی تن اور فراق لذت سے  
نہایت درجہ کا قلق اوسکو دامنگیر حال ہوگا اب اگر اتنا فاقسی کو اس بات کا خطرہ بھی  
آجانتا ہے کہ وہ کس کام کے لئے بنایا گیا تھا اور اب وہ کس شغل میں گرفتار ہے تو وہ اس

خطے کو اعتقاد و غور پڑا دینا ہے اور کہتا ہے کہ اللہ غفور رحیم ہے گویا اس کو اس امر کی کچھ خبری  
 نہیں ہے کہ اللہ کا عقاب ایک عذاب الیم ہے ہاں جو لوگ کہ توفیق یافتہ ہیں وہ جان چکے  
 ہیں کہ ہم کون ہیں اور کس لئے پیدا ہوئے ہیں تاہنوں نے جو سہرا ڈھایا تو یہ دیکھا کہ ہے  
 بڑا ضمن یہی ہے کہ اسی جہر کو کہ جسے نہ کسی آنکھ نے دیکھا ہے اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ  
 کسی دل پر اس کا خطہ گرے اور ابد الابد تک بازوال رہیگی اور کہ بہی ختم نہ ہو چکے گی خوش یا یک  
 قرسی زبست کے جو کہ خواب و سراب ہے اور آلودہ غفلتہ و اندوہ و تپ و تاب کہ اگر یہ جان  
 تو اسسا ہنستا ہے تو مدت تک روتا ہے اور اگر ایک دن خوش ہوتا ہے تو مہینوں تک مین رہتا ہے  
 فروخت کر دے اس نادان کے حال پر نہایت افسوس و حسرت ہے کہ جو صورت حلیم من  
 دیوانہ ہو کر غلام عقل مندین نظر آتا ہے کیونکہ اس نے ایک حظ فانی نفس کو ایک حظ باقی  
 نفیس پر اختیار کیا ہے اور وہ جنت کہ جس کا عرض برابر ارض و سموات کے ہے اور اس کو  
 عوض میں ایک قید خانہ اصحاب آفات و بلیات کہسے چ ڈالا ہے وہ پاکیزہ گھر جگے نیچے  
 نہوں جاری ہیں اور انکو عوض میں ایک مہطل خراب کے دیدیا ہے وہ کنواری عورتیں جو  
 ہم عمر اور پیار لاتی ہیں گویا کہ یا قوت و مرجان ہیں اور انکو عوض میں ٹہری ٹہری بد جنت  
 عورتوں کے جو زنا کرتی یا کرتی ہیں مول لیا ہے وہ عورین دہرا جہ موتیوں کے خیموں کے  
 اندر جگہ اوتھے بمل میں ان ناپاک عورتوں کو جو گرفتار استقام و اداس رہتی ہیں اختیار  
 کیا ہے وہ نہرین شراب کی جس کا مزہ پینے والوں کو ملے اوتھے عوض میں اس شراب کش کو  
 جو کہ عقل کو دے اور دنیا و دین کو بگاڑ دے پسند کیا ہے اور وہ اس لذت کو کہ جو دیار عجز  
 رحیم سے ملتی اور اسکے مقابلہ میں ایک نظارہ فانی کو اختیار کیا ہے اور عوض میں سلع خطا جہنم  
 کے سلع غنا و الحان کو رد کر کے تیر جہر و یا قوت و موتیوں کی منہر پریشی کے بدل میں

مجالس فسق و فجور کو خرید کیا ہے بالکل یہ نہیں فاحش جو اس میں دین میں ہوا ہے اس کا طور  
دن قیامت و نشر کے ہوگا

بروقت صبح شود چہ روز معارضت کہ باکر باخند عشق و شرب و سحر

یعنی جبکہ پرہیزگار لوگ طرن رحمت رحمن کے بلائے جائیں گے اور مجبورین طرن جہنم کے  
ہائے جائیں گے اور شادی سامنے گواہوں کے یوں نہ کرے گا کہ اسے اہل موت اب ختم  
معلوم کر لو کہ بدون میں کون کرم و معزز ہے جو لوگ ان رفتار سے پیچھے رہ گئے وہ اگر  
اوس اگر امد و انعام کا خیال کریں جو کہ اوکے لئے مہیا و ذخیرہ کیا گیا ہے تو جان لیں انہوں  
نے کیسا عمو و سراپہ برباد کر دیا اور خود بھی ایک قلع سقط ہو گئے اور قوم ایک ایسی ملک  
کبیر کی ملک بٹنی جس کو زوال نہیں ہے اور ایک ایسے نعیم نعیم میں جا رہی جو کہ ہر کبیر  
معال ہے وہ بہشت کے چمنوں میں گلشت کر رہے ہیں اور سہ ہون کے اندر تختوں پر  
بیٹھے ہیں اور ایسے فرشوں پر چکا استراستہ ہیں تکیہ لگائے ہوئے ہیں اور حور عین سے  
تعم کر رہے ہیں وہ دن مغلدین انکے ارد گرد پھرتے ہیں اور درساغ شراب طور ہر راہ  
ہر طرح کا یہ وہ اور چڑیوں کا گوشت خاطر خواہ میسر ہے حورین موتیوں کی طرح کی پاس میں تہ  
جزا ہے انکے اعمال نیک کی پانڈری سونے کے برتن آتے جاتے ہیں نفس شہتی ہے  
آکھہ ملندہ ہے اور وہ بہشت میں مغلدین ہیں پس جب اس حالت کو وہ خیال کریں تو اپنی  
کساد بازاری پریشان ہوگا تعجب ہو کہ طالب بہشت کس طرح سوار ہے اور اس کا دل حورین  
کے مہر دینے پر سماعت نہیں کرتا یہ سارے اخبار اسے سن لئے ہیں پر کہہ نہ کر اس کو  
یہ انکا عیش پسند آیا ہے اور بدون معافہ لا بہار جہان کے بسط وہ خنک چشم ہو گیا ہے

فنی ملے جنات عدن خاھنا ۷ منازل الاولیٰ و فیھا النعیم

وَلِكُلِّ سَبِيٍّ الْعِدَّةُ فَعَلْتُ تَرَى | نَعْرِجُ إِلَى أَوْطَانِنَا وَنَسْتَعْمُرُ

مجدد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اللہ نے ومن الٰہ جنت کا دنیا میں یہ کیا ہے کہ وہ خون و حزن و بکا و شفت رکتے ہیں اور کمبلوں کے دخول جنت کا نصیب ہو گا تو کن کا نعیم و سرور و فرح لیگا ہر یہ آیت پڑھی یا مالک و اہلنا مشفقین فمن اللہ علیہا و قانا عذاب الصعوم اور الٰہ کا یہ ومن کیا ہے کہ وہ دنیا میں سرور و رضا ملک و متلک رہتے ہیں کما قال تعالیٰ انہ کاں فی اہلہ مسرور الخ ہر اللہ نے لڑایا کہ بعض جنان افضل ہیں بعض سے ولس خاف مقام ربہ حلتاں پھر فرمایا و من دونہما جنتا فالتہ یرتقا الموت علی الایمان لندخل الفضلہ تبتا من ہذا الجنان واللہ علی کل شیء قدير و بالاجابہ جدید +

## باب اول

اسمیں کئی فصلیں ہیں

### فصل اول جنت اسم موجودہ

سارے صحابہ و تابعین و تبع تابعین و اہل سنت و حدیث و فقہاء اسلام و اہل تصوف ذرہ دار اب علم و دین کا قدیم و حدیثی ہی اعتقاد ہے کہ جنت پیدا ہو چکی ہو عقیقہ کو کتاب و سنت سے ثابت ہے اور سارے انبیاء و رسل سے از اول تا آخر یہ بات بالضرورة معلوم ہے سب پیغمبروں نے اپنی امتوں کو یہی خبر دی ہے کہ بہشت فی الحال موجود ہے یہاں تک کہ قبریہ و معشر لکھ ادھون نے دجو جنت کا فی الحال انکار کیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ جنت کو دن قیامت کے پیدا کرے گا تو یہ بات برفلان تصریح قرآن و حدیث

اللہ نے کہا ہے عندہ لجنۃ المادنی یعنی مدار القسی کے پاس جنت موجود ہے اور حدیث  
 انس میں آیا ہے کہ شب معراج میں حضرت افرج جنت کے گئے اور وہاں موتیوں کے گنبد دیکھے  
 خاک اور سکی مشک تھی رواہ الشیخان اور حدیث ابن عمر میں آیا ہے کہ حضرت جبریل و شام  
 ایک دوسری جنت دھار سے عرض کیا جاتی ہے رواہ الشیخان اور حدیث براہین آیا ہے کہ ایک  
 منادی آسمان پر سے نوا کرتا ہے کہ میرے بندے نے سچ کہا اسکے لئے جنت سے فرش  
 اچھا ڈالا اسکو جنت کا لباس پہنا ڈالا اور اسکے لئے ایک دروازہ طرن جنت کے کھول دیا چنانچہ  
 پہرہ اسکو جنت کی پہرا اور خوشبو آتی ہے رواہ احمد و الحاکم و ابان حبان حدیث ابن مالک  
 میں بیان میں نماز کے آیا ہے کہ میرے جنت دھار کو دیکھا رواہ مسلمہ کتبہ بن مالک  
 کا لفظ رفعاً یہ ہے مسلمان کی جان ایک پرندہ ہے جنت کے درخت میں چڑھتا ہے یہاں تک کہ  
 پھیرے اسکو اللہ طرف اس کے بدن کے دن قیامت کو مردہ فی الموطا و السنن بیہل  
 صحیح ہے اس باب میں کہ روم مومن کی قیامت سے پہلے جنت میں جاتی ہے اسطیحا  
 وہ حدیث کہ روم شہیدوں کی سپردندوں کے حوصلے میں ہیں جنت کے میوے کھاتی ہیں  
 رواہ اہل السنن و صحیحہ الترمذی اور حدیث ابی ہریرہ میں فرمایا ہے کہ جب اللہ نے  
 جنت و دوزخ کو پیدا کیا تو جبریل علیہ السلام کو بھیجا کہ جا کر وہاں کا حال دیکھ کر عرض کریں  
 الحدیث رواہ مسلمہ و احمد و اہل السنن و دوسرا لفظ انکار دفعاً یہ ہے کہ جنت پہرہ میں  
 کمروں کے ہے اور دوزخ پر دھرمین شہوات کے رواہ الشیخان اور حدیث ابی سعید خدری  
 میں اختصار جنت دھار کا قصہ آیا ہے رواہ الشیخان اس باب میں بہت احادیث صحیحہ  
 آئی ہیں سب دلیل ہیں وجہ جنت دھار فی الحال درشتہ الحمد للہ جنت کا وصف قرآن میں  
 بہت جگہ کیا ہے زیادہ تر سورہ واقعہ و تحریم و اہل مالک حدیث الغاشیہ و سورہ انسان میں

اور حضرت نے اہل حدیث میں تعریف اہل حنت کی بیان کی ہے ایک روایت میں آیا ہے کہ نبی  
 سورۃ بقرہ نازل ہوئی اور حضرت نے اس کو پڑھا ایک کال آدھی آئی کہ اس بیٹا تھا اس نے  
 وصف حنت کا شکر ایک بیچ ماری اس کا دم کل گیا حضرت نے فرمایا اخرجہم افضل احیکم للتوق  
 الی الجنة ذکرہ القسطی شعرائی کہتے ہیں فتاملوا ایھا الاحوال فیما وصف اللہ  
 تعالیٰ لکم فی کتابہ من نفعہا المحال والکثر و امر الاعمال الصالحۃ فان  
 لکل مامور مرتبہ درجۃ فی عیدہا الجنة کایال ذلک النعیمہ لا یعمل فذلک  
 الامر واللہ یتولک ہذا کم وهو یتولی الصالحین +

## فصل دوم

۵۹

جنت میں آدم علیہ السلام رہائے گئے تھے پر وائے نکالے گئے وہ جنت خلد تھی یا کوئی  
 اور جنت روسے زمین پر + اس میں بڑا اختلاف ہر طرف ایک جم غفیر گیا ہے دلائل فریقین کے  
 قرآن و حدیث سے بہت میں ذکر ان دلیلوں کا تفصیل وار مع کیفیت استدلال کے حافظ  
 ابن القیم نے کتاب حادی الارواح میں لکھا ہے کہ جمع یہ ہے کہ اس مسئلہ میں توقف  
 کرے اور اللہ کے علم پر چھوڑ دے ایمان اجمالی اس جگہ کفایت کرتا ہے بعض اولیاء  
 کو یہ کشف ہوا تھا کہ آدمی سے پرے شمال ملک ہند کی طرف ایک زمین وسیع چمنستان  
 ہے او میں ایک ایسی مخلوق نوجوان ہے کہ کبھی بوڑھی نہیں ہوتی اور نہ اونکے  
 کپڑے پڑانے ہوتے ہیں ایک عالم مرد و عورت حسین کا اور ایک باغستان فواکہ  
 و شمار کا ہے اذن باغ و نہیں نہرین جاری ہیں وہ لوگ ولادت و موت کو نہیں جانتے  
 بالجملہ نمونہ ہے جنت موعود کا واللہ اعلم +

## فصل سوم

جنت و نار کے لئے دروازے ہیں + اللہ نے کہا ہے وسیع الذین اقنوا ربهم الى الجنة زمرا حتی اذا جاؤھا وفتحت ابوابھا و قال لهم خزنتھا سلام علیکم طہتہ فادخلواھا خالدا فیہا اور صفت نار میں فرمایا ہے حتی اذا جاؤھا وفتحت ابوابھا اس سے ثابت ہوا کہ مکان جنت و مکان نار کے دروازے ہیں اور فرمایا جنت عدن مفتحتہ لهم الا ابواب معلوم ہو کہ یہ دروازے کیلئے ہو گئے اور وہ فرج کے دروازے ہند کر دیئے جائیں گے انما علیہم علی حدیث رہی گنتی ابواب جنت کی تسوید شیسل بن سعد میں فرمایا ہے کہ جنت کے آٹھ دروازے ہیں ان میں سے ایک زبان ہے جس میں سوا روزہ داروں کے اور کوئی نہ بیٹھ سکا رواہ الشیخان قطیبی نے کہا و كذلك ينبغي القول فی سائر ابواب الجنة الخاصة باصحاب الاعمال انتہی دوسرے دروازے تو یہ کہ ہے جو شخص تائب ہو کر اللہ کی طرف آئے وہ اس دروازے سے بہشت میں جائیگا یہ دروازہ مغرب میں ہے اور جب تک حکم خدا سوچ دینے مغرب کے نہیں ٹھنکا ہے تب تک کھلا ہوا کہ وقت العید وقت توبہ کا دامن ہے کہ غرغرو نہیں لگے ہے بعد غرغرو کے کسی کی توبہ قبول نہیں کی

توبہ اگر نفس باز پسین دست و دست ۵ پیچھے دیر رسیدی و نہ عمل استند

ابو ہریرہ کا لفظ رہنمایہ ہے جس نے خرچ کیا ایک جوڑا کسی چیز کا راہ خدا میں وہ بلایا جائے گا سب ابواب جنت سے قناری نماز کے دروازے سے اور جہادی جہاد کے دروازے سے اور حدتہ دینے والا باب محدثہ سے ابوبکر نے کہا بھلا کوئی ان سب دروازوں سے بھی بلایا جائیگا فرمایا مجھے امید ہے کہ تو ان میں سے ہو جو کہ سب ابواب سے پکارے جائیں گے رواہ الشیخان

بطولہ حدیث عمر بن خطاب میں نقل ہے کہ حمیر بن جب کوئی اچھی طرح پورا وضو کر کے یوں کتاہر  
 اشعہدان لا الہ الا اللہ واشعہدان محمد عبدہ ورسولہ تو اس کے لئے آٹھ سو دروازے  
 جنت کے کھل جاتے ہیں وہ جس دروازے سے چاہے بہشت میں جائے رواہ مسلم ترمذی  
 کی روایت میں اتنا اور آیا ہے اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین ابو داؤد  
 و امام احمد نے اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ ہر طرف آسمان کی نظر کرے آتش سے رنقا کا کہ شہادت  
 تین بار پڑھے عقبہ سلمیٰ رنقا کہتے ہیں جس مسلمان کے تین بچے مرجاتے ہیں جو بلوغ کو نہیں پہنچے  
 تھے مگر وہ بچے ابواب بہشت سے آگے نکل کر اسکو لیتے ہیں اب وہ جس دروازے سے  
 چاہے بہشت میں جائے رواہ ابن ماجہ عبد اللہ بن احمد ایک روایت مسلم میں آتی ہے  
 و باب کا ظمین غنیظہ و باب راضین و باب ہمین زیادہ کیا ہے اور حکیم ترمذی نے باب حرمت  
 بڑی جیس سے مختصر داخل ہوئے اس حساب کیا رہا کہ دروازے ہوتے ہیں حافظ ابو بکر  
 آجری نے باب النخی زیادہ کیا ہے اور ترمذی میں آیا ہے کہ ایک دروازہ واسطے ساری امت  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہو گا کسی کی خدمت نہ ہوگی و ان اعلم۔

## فصل

جنت کے دروازے نہایت وسیع ہیں بہ حدیث طویل شفاعت میں ابو ہریرہ سے رنقا آیا  
 ہے کہ فاصلہ درمیان دو صلاخ جنت کے اتنا ہے جتنا کہ درمیان کعبہ و حجر کے ہے یا درمیان  
 مکہ و یثرب کے متفق علیہ و خود نے کہا ہے سنہ کہ فاصلہ چالیس سال کا ہے یہ و قتاد  
 رنقا و نون طرح پر وارد ہے رواہ احمد بن حنبلہ بن معاویہ عن ابیہ و سمران شاکا  
 رنقا یہ ہے کہ سات برس کا فاصلہ ہے رواہ ابن ابی داؤد لکن حدیث ابو سعید خدری



میں جالیس ہی برس آئے ہیں مگر جامع حدیث ابو ہریرہ سے قرطبی کہتے ہیں محتسب سے کہ ابواب  
جنت مختلف الاتساع ہوں کوئی چھل سالہ راہ اور کوئی بقدر ایمان کم و کچھ +

## فصل ۵

صفت میں ابواب جنت کے اور اون کے حلقہ دار ہونے میں + حسن نے کہا ہے جنت کے  
دروازے نظرائے ایک قنادی کے کما خاہر لونکا باطن سے اور باطن اونکا ظاہر سے نظرائے ایک قنادی  
کا کام کرے گیے بات سمجھیں گے اون نے کہا جالیگا کہ کُل جاؤ بند ہو جاؤ فزادی نے کہا ہے ہر مؤمن  
کے لئے جنت میں چار دروازے ہونگے ایک دروازہ سے اونکی بیبیان حور عین آئیں گی  
دوسرا درمیان اون کے اور اہل نر کے قفل ہوگا جب چاہیگا کہ کوکر طرٹ اہل نر کے دیکھے اور  
اللہ کی نعمت کو اپنے اوپر عظیم تر پائیگا یسرا دروازہ درمیان اون کے اور دارالسلام کے ہوگا اور  
تیسرے جب چاہیگا پس اپنے رب کے جانے گا چوتھے دروازے کا ذکر اس روایت میں باقی  
رہ گیا ہے حدیث السن میں فرمایا ہے سب سے پہلے باب جنت کا حلقہ میں پکڑ دینگا اور کچھ فخر نہیں ہے  
حدیث شفاعت میں آیا ہے کہ میں حلقہ در کو پکڑ کر کھڑکھڑاؤنگا اس سے صاف ثابت ہوگا کہ  
حلقہ ہے معسوسہ ہونگے جنکو حرکت دی جائیگی ابو ہریرہ نے رفعاً کہا ہے کہ جب میں حلقہ باب  
جنت کو پکڑ دینگا تو مجھ کو اذن دیا جائیگا علی قرنضی کہتے تھے جو شخص ہر دن سوا بارک اللہ کا اللہ  
الملک الحق المبین کہتا ہے وہ فقر سے امن میں اور وحشت قبر سے مامون اور جالب  
تو نگری ہوتا ہے اور وہ جنت کا دروازہ ٹھونکیگا جنت کے درجات بعض بالا سے بعض ہیں -  
اسی طرح اوس کے ابواب بھی اوپر تلے ہونگے جنت افوق کا دروازہ جنت ماتحت کے اوپر ہوگا  
اسی طرح جنت جعفری عالی ہے اوس کے ابواب بھی جنت سافل سے بلند تر اور موافق وسعت

ہو جنت کے ہو گئے شاید وجہ اختلاک مسافت معارض جنت کی یہی ہے کہ بعض ابواب  
 بلا سے بعض ہو گئے اور اس است کے لئے خاص ایک دروازہ ہو گا علاوہ دیگر امکنہ کے  
 جسطرح کہ حدیث ابن عمر بن خطاب ہے اب میری است کا جس سے وہ داخل ہو گئے اور سکا  
 عرض اتنا ہے کہ سوار تیر رو تین دن تک چلے پھر وہاں ایسا ازو عام ہو گا کہ قریب ہے کہ گذشت  
 یکہ گز زائل ہو جائیں رہا لا احمد حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے جبریل آئے اور میرا ہاتھ  
 پکڑ کر لے گئے اور مجھ کو وہ دروازہ دکھلایا جس دروازے سے میری مت داخل جنت ہو گی رہا لا احمد

اتفاوت میان شنیدن من و تو ۵ توستن در زمین فتح باب شنوم

## فصل ۶

مسافت ایک دروازے کی دوسرے دروازے تک گنتی ہو گی + لفظ بن علم نے حضرت  
 سے کہا تھا کہ جنت دار کیا چیز ہے فرمایا تیرے سجد کی قسم ہے کہ دوزخ کے سات دروازے  
 ہیں فاصلہ ایک دنگا دو سیر تک اتنا ہے کہ سوار ستر برس تک چلے اور جنت کے آٹھ دروازے  
 ہیں اور کفار فاصلہ بھی ایک باب سے دوسرے باب تک ہفتاد سالہ ہے الحدیث مثبطہ  
 رواہ الطبرانی اس سے معلوم ہوا کہ یہ مسافت باین دو باب کے ہے نہ باین کہ و بصری  
 کے آئے کہ وہ مسافت مقدر نہیں ہے اور اسکا حل باب بعین پر ممکن نہیں ہو سکتا ہے +

## فصل ۷

جنت کس جگہ ہے + اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولقد رآنا نزلة اخری عند سدرة  
 المنتی عند ما جنت الماوی اور یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ سدرہ ساتوین آسمان پر ہے

جو کچھ اللہ کے نزدیک سے اوترتا ہے وہ وہیں تک پہنچ کر تمس جاتا ہے اور جو کچھ زمین سے اترتا ہے  
 اترتا ہے وہ بھی وہیں تک جا کر فتن ہو جاتا ہے اور قال تعالیٰ ذی الشماخ رزقکم  
 دما تو حد دن تمہارے کما رو سار سے اس جگہ جنت ہے ابن عباس نے کہا خیر و شہد نون  
 آسمان سے آتی ہیں یعنی حساب بیت و نار کے بقدر ثابت آسمان پر ہیں ابن سلام نے کہا  
 جنت آسمان پر ہے ابن عباس نے کہا آسمان ہفتم پر ہے اللہ قیامت کے دن جہان چارم  
 رکے گا اور جنم زریز زمین ہفتم ہے ابن مسعود نے کہا جنت آسمان چارم پر ہے اور آگ زریز زمین  
 ہفتم ہے ابن عباس نے کہا جنم زریز جنت پر ہے ابن عمر نے کہا جنت پٹی ہوئی قرون آفتاب  
 لگتی ہے ہر سال کوئی جاتی ہے مومنوں کی تعداد ہزردوں کے اندر جنت کا پہل کھاتی ہے  
 یعنی جو شمار و فاکہ و نبات ہر سال اثر آفتاب سے پیدا ہوتے ہیں یہ نمونہ ہے جنت کا جسطح کہ  
 میان کی آگ نمونہ ہے وہاں کی آگ کا دورہ جنت کا عرض ہزار ہر سموات و ارض کے ہے وہ کب  
 شاخاے آفتاب سے معلق ہو سکتی ہے کہ خود آفتاب سے بڑی ہے بالجملہ یہ حدیث دلیل ہے  
 علو جنت جنت پر اور بعض اہل علم نے کہا ہے کہ زمین جگہ جنت و دوزخ و دوزخ کی کسی نصیح  
 سے معلوم نہیں ہوتی ہے اس لئے توقف کرنا اس مسئلہ میں ادنیٰ و احوط ہے صحیحین میں آیا ہے  
 کہ جنت میں سو درجہ ہیں درمیان ہر دو درجوں کے اتنا فاصلہ ہے جتنا کہ درمیان آسمان و زمین  
 کے ہے اس سے معلوم ہوا کہ جنت غایت عالی و مرتفع ہے مگر یہ ضرور نہیں ہے کہ اس سے  
 زیادہ درجات ہوں کیونکہ چارے حضرت کا درجہ جنت میں سائر درجات سے فائق ہو گا اور یہ  
 سو درجے تو احادیث کے لئے ہو گئے جنت قبرہ دار جنم ہے جو اعلیٰ قبرہ ہے وہ اوسع تر ہے تو کسی  
 فرد میں کتنے ہیں یا وہ کسی صفت عرش ہے صحیح بخاری میں فرمایا ہے کہ جب تم اللہ سے مانگو  
 تو فرد میں مانگو کہ وہ وسط جنت ہے اور اعلیٰ بہشت ہے اور او کی سقف عرش حرور ہے

جنت کی نہر میں اسی جگہ سے نکلی ہیں قاری قرآن سے اس دن کہا جائیگا کہ تو پڑا اور پڑھ  
تیار اور پہنچلی آیت یہ ہوگا اس سے ثابت ہوا کہ جنت عظیم السعة رفیع المنزلة ہے قصودا و سکے  
درجات پر ادنیٰ سے اعلیٰ تک بتدریج تموزا تموزا ہوگا لفظ قاری کا شامل ہے حافظ قرآن  
و ناظرہ خوان کو و بیہ الحدید +

## فصل

جنت کی کنجی کیا ہے + حدیث معاذ بن جبل میں فرمایا ہے لا اله الا الله مقلع جنت  
ہے رواہ احمد بخاری میں وہب بن منہ سے ذکر کیا ہے کہ اونے کہا تھا کہ کیا یہ کلمہ  
جنت کی کنجی نہیں ہے کہا ہاں کنجی ہر کبھی کے دانت ہوتے ہیں تو اگر دانت والی کنجی لا لگے تو  
دروازہ جنت کا کھلیگا والا فلا شعرانی کہتے ہیں الاسنان ہو توحید الله تعالیٰ و امتثال امر  
و احتساب بھی لا توحید فقط و الايمان قول و عمل لا احدهما فقط کمایتمند  
لدلائق قواعد الشریعت اتمھی حدیث میں آیا ہے کہ ملک الموت نے وقت مرگ کے  
ایک شخص کے ہر عضو میں لفظ کی ایک نیکی بھی بچائی پھر دل کو بیاڑ کر دیکھا کچھ بچا یا پھر جگر  
کو پھاڑ دیکھا تو ک زبان حک سے لگی ہے اور وہ لا اله الا الله کہتا ہے کہا وجبت لك  
الحمة بقولك كلمة الاخلاص شعرانی کہتے ہیں یعنی وہ زیر شیت ہے دربارہ  
اخلال الامر و لواہی کے چاہے الله عذاب کرے پھر جنت میں لیجائے اور چاہے بخش کر  
داخل جنت کرے لان التوحید بذاته یدخل صاحب الجنة لا بد من ذلك كما  
ان لا یخلد فی النار موحدا و الحمد لله اتمھی

کس ندیرست ز گیتی سفری بہتر ازین

رفت تو نیک و جهان کلمہ توحید بلب

امید بہت دہم مرگ از لپ توفیق ۵ بر آید اشھد ان لا الہ الا اللہ

انہی کہتے ہیں ایک اعرابی نے حضرت سے کہا تھا جنت کی کنجیاں کیا ہیں فرمایا لا الہ الا اللہ  
 نیز یہ کہ جو کہ لفظ یہ ہے کہ سیون منافع جنت ہیں ابو داؤد علی السی نے رفتار روایت  
 کیا ہے کہ منقلح نماز وضو ہے اور منقلح جنت نماز و لشد الحمد معاذ بن جبل کا لفظ رفقا  
 یہ ہے کیا نہ بتاؤں میں شرم کہ ایک دروازہ جنت کا کہا ان فرمایا لا حول ولا قوۃ الا باللہ  
 سر دا۲ احمد باب الحمد نے ہر مطلوب کی ایک کنجی رکھی ہے جس سے اس کا دروازہ کھلتا ہے  
 نماز کی کنجی طور ہے حج کی کنجی احرام ہے نیکی کی کنجی صدق ہے جنت کی کنجی توبہ ہے ہر عظم کی  
 کنجی حسن سوال و حسن سماع ہے قسور و ظفر کی کنجی صبر ہے ترمذی کی کنجی شکر ہے ولایت کی  
 کنجی محبت ہے رحمت فی الاخرہ کی کنجی زہد فی الدنیا ہے ایمان کی کنجی تفکر ہے دخول علی اللہ  
 کی کنجی اسلام و مسلمانیت فطرت و اخلاص دل ہے یعنی حب و بغض و فعل و ترک فی اللہ حیات  
 دل کی کنجی تدبر قرآن و تفسیر بالا سمار و ترک ذنوب ہے حصول رحمت کی کنجی احسان یعنی  
 اخلاص کرنا ہے عبادت خالق میں اور سعی کرنا ہے نفع خلق میں رزق کی کنجی سعی کرنا ہے  
 ہمراہ استغفار و تقویٰ کے عزت کی کنجی طاعت خدا و رسول ہے استعداد آخرت کی کنجی قسور  
 اس ہے ہر خیر کی کنجی غربت کرنا ہے اللہ اور دار آخرت میں تاویز ہر شر کی کنجی حب دنیا و طول  
 اس ہے درازی عمر کی کنجی ہر دسلہ ہے تاخیر اجل کی کنجی اشتغال ہے علم حدیث میں عدم خرف  
 کی کنجی تلاوت قرآن ہے یہ باب عظیم النفع ابواب علم ہے ان منافع خیر و شر کی شناخت  
 اویسی کو ہوتی ہے جو کہ صاحب نصیب و توفیق ہے اللہ تعالیٰ نے ہر خیر و شر کے لئے ایک  
 کنجی رکھی ہے اور ایک دروازہ مقرر کیا ہے جس سے آمد و رفت او سجا سکتی ہوتی ہے مثلاً  
 شرک و کبر و اعراض دین حق سے اور غفلت اللہ کے ذکر سے اور عدم قیام بحق او سبحانہ من تمام

جہنم ہے یا غیر منقاع ہر گاہ ہے یا راگ باجا منقاع زمانہ ہے یا نظریازی منقاع عشق ہر گاہ  
 راحت منقاع حرام ہے یا تنہا منقاع کفر زمین یا کذب منقاع نفاق ہے یا بخل و سرس  
 منقاع بخل ہے یا قطع رحم و اخلاص و بیعت منقاع ہاک ہے یا اعراض سنت سے منقاع  
 ہر ہمت و نلال ہے یا آن امور کی تصدیق و تحقیق منقاع ہے جو کہ بصیرت صحیح رکھتا ہے  
 اور خیر و شر کا تناسب بندے کو چاہئے کہ طرف شناخت کرنے ان مفاتیح کے پوری توجہ  
 کرے اور جن چیزوں کی یہ کنجیاں ہیں او کو جان لے +

## فصل ۹

توقیع و مشورعت جو اہل جنت کو بعد موت و وقت دخول جنت کے ملے گا کیا ہے اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا ہے کہ ان کتاب الابرار علیہم و ما ادراک ما علیہم کتاب  
 مرقوم بشعرا المقریون معلوم ہوا کہ کتاب ابرار کی کتاب مرقوم ہے نہ مودوم ہے صحیح لکھی  
 رکھی ہے یہ نسخہ حضور میں ملا کہ وہ انبیاء کے لکھا جاتا ہے اس شہادت کا ذکر کتاب نمجار میں نہیں  
 فرمایا یہ عزت و ناموری کی بات ہے کہ انکی توقیع سامنے مقررین کے ہوتی ہے اور خواص طاق  
 میں ہر ایک کی شہرت و بجاتی ہے جب طبع کہ بادشاہ و امراء نظام و خواص اہل مملکت کے لئے توقیع  
 جاری کرتے ہیں تاکہ کتاب الیہ کا نام بلند ہو یہ ایک نوع صلوٰۃ کی ہے طرف سے اللہ و ملائکہ  
 کے ہمہ بر قدرین و اول برادرین عازب میں بیکر قبر فرمایا ہے اللہ عزوجل کتاب لکھو کتاب  
 میرے بندے کی علیہم میں اور کتب و او سکھوں طرف زمین کے یہ حق میں مومن کے ہوتا ہے  
 رآفا جو سو فرماتا ہے کہ لکھو کتاب او کی جہنم میں یہ جگہ ہے نیچے کی زمین ہے ہر آدمی کی  
 روح طرف زمین کے پسینگی جاتی ہے رواہ ابو داؤد یہ چلی توقیع و قیام اور اقل مشور

مشور ہے تو سر مشور یعنی فرمان واجب الاذعان یہ ہے کہ حدیث سلمان فارسی میں فرمایا  
 ہے داخل ہو گا کوئی جنت میں مگر نہ یہ اس پر دائر است نشانہ کے بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 هذا کتاب من اللہ لفلان بن فلان ادخلوا جنتہ حالۃ قطوفھا دانیۃ رواق  
 الطیرانی وہ مسلک فقہ یہ ہے کہ مومن کو ایک پر دانہ راہ رازی کا پھر اظہر دیا جائیگا بسم اللہ  
 الرحمن الرحیم + هذا کتاب من اللہ العزیز للعیکم لفلان بن فلان ادخلوا جنتہ  
 حالۃ قطوفھا دانیۃ یعنی یہ لڑان ہے طرف سے عزیز یکیم کے بنام فلان بن فلان جیسے کہ بنام  
 صدیق بن حسن کہ اسکو جنت بلند میں جسکے پھل قریب ہیں داخل کرو تپیلے مومن تبضہ  
 اصحاب الیمین میں واقع ہوتا ہے پھر وہ نیملا اہل جنت کے کھاتا ہے دن نفع روح کے  
 پھر نام و سکا دیوان اہل جنت میں مرقوم ہوتا ہے دن موت کے پھر اسکو فی مشور مع النور  
 دن قیامت کے دیا جائیگا واللہ المستعان +

## فصل

جنت کا لفظ ایک رستہ پر یکراہ سے زیادہ نہیں ہوتا آپ سارے رسولوں کا از اول تا آخر اتفاق ہے  
 رہے رستے جو کم سود و بے گنتی ہیں قلنا اللہ تعالیٰ اپنی راہ کو بصیغہ واحد فرماتا ہے اور رسولِ مآثر  
 کو بصیغہ جمع لانا ہے وان هذا صراطی مستقیم فاقتبوا ولا تتبعوا السبل فتفرق  
 بکم عن سبیلہ اور فرمایا وحی اللہ قصد السبیل ومنہما جائز مرقوم و جائز سے راہ  
 غایت ہے اور فرمایا هذا صراط علی مستقیم اور حدیث ابن مسعود میں آیا ہے کہ آپ نے  
 ایک گیر گزینی اور فرمایا اللہ کا رستہ ہر اور اسکے دائیں بائیں اور گیر گزینی پھر کہا کہ یہ  
 رستے ہیں انہیں سے ہر رستہ پر ایک شیطان ہے جو طرقت اسکے بلاتا ہے پھر آیا وان هذا

صراطی الخ پڑھی اور مراد لفظ سبیل السلام سے سبیل واحد و طریق اعظم ہے جس سے کہ اور  
 طرق مغائر نکلتے ہیں کہ وہ شعب ایمان میں ایمان اور کیا جامع ہوتا ہے جس طرح کہ درخت کا تنہ  
 جامع اغصان و شعب و فروغ و درخت ہوتا ہے یہ سارے سبیل السلام عبارت ہیں اجابت  
 داعی الی اللہ سے کہ مسلمان اس کی خبر کی تصدیق کرے اور اس کے امر کی طاعت بجالائے سو پلین  
 بہشت بھی اجابت داعی الی الجنت ہے پس جس طرح کہ یہ مضمون حدیث طویل جا بر میں نزدیک  
 بخاری کے آیہ او میں فرمایا ہے کہ داعی مکرہین جس شخص نے اس کی طاعت کی وہ اللہ کا طبع  
 ہوا اور جس نے اس کا عصیان کیا وہ اللہ کا عامی ٹھہرا محمد مسلم فرق ہیں درمیان لوگوں کے  
 درجہ اولہ الترمذی بلفظ آخر و صحیحہ من حدیث ابن مسعود اہل علم نے کہا ہے سبیل واحد  
 بنات علیہ اہل سنت و جماعت ہے باقی سبیل اہل بدعت ہیں جنگی گنتی دوسری حدیث میں  
 بہتر فرق آئی ہے یا مراد سبیل سے بقیہ ادیان و مل و نمل اہل کفر و شرک و ضلالت ہیں اور رابط  
 مستقیم سے مراد طریق اسلام یا دونوں مراد ہیں +

## فصل

جنت کے لئے درجات ہیں + اللہ تعالیٰ نے فرمایا لا تستوی القاعدون من المؤمنین  
 الی قولہ درجات منہ و مغفرا و رحمتا بن مجیر نے کہا یہ شہود ہے ہیں ایک  
 درجہ سے دوسرے درجہ تک اتنا فاصلہ ہے کہ ایک گھوڑا لاغر تیر و شیر میں تک دوسرے  
 یعنی تن بھی اس کو قطع نہ کر سکے تھا کہ نے زیر کریمہ بعد درجات عند ہر حصہ کہا ہے کہ  
 بعض درجات افضل ہیں بعض سے اوپر کے درجے والا یہ جانیگا کہ وہ افضل ہے اور جبرائیل  
 ہے وہ یہ جانیگا کہ کوئی شخص اس سے افضل تر نہیں ہو اور فرمایا ہم درجات عند اللہ حدیث



ابو سعید خدری میں فرمایا ہے جنت والے اہل غن کو اپنے اوپر یوں دیکھنے کی جگہ چکے تارے  
کو آسمان کے کنارے شرقی یا غربی میں ڈوبے ہوئے دیکھتے ہیں یہ اسلئے کہ درمیان اونکے  
تفاضل ہو گا کہ اسے رسول خدا یا نبیاء کے منازل ہونگے غیر وہاں کا ہے کہ سبھی کا قرابلی  
والذی نفسی بیدار رجال آمنوا باللہ وصدقوا المرسلین رذی اللہ عنہما ان تارہ غابر  
سے تشبیہ دی ہے نہ اوس ستارے سے جو سمت الہاں ہر ہویہ اسلئے کہ ٹوٹتا نار اور تر  
ہوتا ہے دوسرے یہ کہ جنت کے درجے بعض اعلیٰ بعض سے ہونگے گو علیا سفلے کی سمت الہاں  
پر جو صراط ہے تہہ ترنگے باغستان کہ پہاڑ کی چوٹی سے دامن کوہ تک گلی چلی آئین و اللہ اعلم  
دوسرے لفظ ابو سعید کا رفقہ یہ ہے کہ غرض یعنی جہر کے اول لوگوں کے جو باجم و دستار میں جنت  
میں امتد تارے کے ہونگے جو شرق یا غرب میں طالع ہوتا ہے کہیں گے یہ کون لوگ ہیں کہا جائیگا  
کہ ہو لاو المتحابون فی اللہ منزہ جل و علاہ احمد یعنی یہ ہیں جو آپس میں ہر اسلئے اللہ کے  
محبت رکھتے تھے تیسرے لفظ انکار فقہ یہ ہے کہ جنت میں سو درجے ہیں اگر سارے جہان کے لوگ  
ایک درجے میں جمع ہوں تو وہ سب کو سالے چوتھا لفظ یہ ہے کہ قرآن خوان سے کہیں گے چڑھ اور  
چڑھ وہ پڑھیں گے اور ہر آیت پر ایک درجہ تک چڑھیں گے یا تک کہ آخر تک پڑھ جائیں گے اور اہل احمد  
اس سے ثابت ہوا کہ جنت کے درجے سو عدد سے زیادہ ہیں اور حدیث ابو ہریرہ میں جو سو درجے  
فرمائے ہیں وہ منجملہ درجے کے ہیں تاہیکہ نہایت درجات کے سو درجے تک پہنچتی ہے اور ہر درجہ کے مین  
میں اور بہت سے درجے ہیں بطور کہ حدیث مجاذب میں فرمایا ہے جس نے نماز پجھا نہ پڑھی اور  
 رمضان کا روزہ رکھا اللہ پر حق ہے کہ اسکو بخشے اور اسے ہجرت کی ہو یا جان او سکی مان لے اسکو  
جناں تاوان میں تیار اساعاذ ہے کیا کیا ہیں باہر نکلا لوگوں کو اسکی خبر نہ کروں فرمایا میں انکو چھوڑ دے  
کہ وہ نکل کرین جنت میں سو درجے ہیں ہر میان دونوں درجوں کے اتنا فاصلہ ہے کہ جتنا آسمان

وزمین میں سے اعلیٰ درجہ جنت کا فردوس ہے اور عرش ہے یہ افضل شے ہے جنت میں  
 نہروں جنت کی اسی جگہ سے بہتی ہیں تو ہم جب اللہ سے مانگو تو فردوس ہی مانگو طالع الترمذی  
 اسے ربین جمعہ سے فردوس کا سائل ہوں اگرچہ لائق جہنم کے ہوں تیہ جرات اسلئے ہے کہ اگرچہ  
 تیری رحمت سے کفر ہے +

## فصل ۱۲

سب سے اعلیٰ درجہ جنت کا کیا نام ہے + حدیث ممدوحین عامس میں آیا ہے کہ جب تم اذان سنو تو وہی  
 کو جو موزن اکسا ہے پھر چھپ در دو ہی تو جس نے ہم پر کیا بار در دو ہیسمی تا اللہ او سپردس بار  
 در دو ہی جگہ ہے پھر یہ کہ لے وسیلہ مانگو کہ یہ ایک منزلت یعنی درجہ ہے جنت میں لائق نہیں ہے  
 مگر ایک بندے کو ان کے بندوں میں سے تین امید کرتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہی ہوں جس نے میرے  
 لئے وسیلہ مانگا اور اس کے لئے میری شفاعت ہوگی مردا کا مسلہ ذکر اس وسیلہ کا بہت احادیث  
 میں آیا ہے اس درجہ کو وسیلہ اسلئے کہتے ہیں کہ اقرب درجات جنت ہے طرہ عرش جہنم کے  
 یہ جگہ اللہ تعالیٰ سے بہت قریب ہے وسیلہ وصلہ و قرنی و قرنی ایک معنی میں ہیں وہ اللہ سے  
 افضل جنت و امتزاج عظم شہیرا و فضیل بن عیاض نے کہا ہے ہم جانتے ہو کہ جنت کس لئے ایسی  
 اچھی ہوئی ہے اسلئے ہوئی کہ رب العالمین کا عرش اس کی چھت ہے ابن عباس نے کہا ہے  
 انبی مقف ساکن کا فردوس کا نور ہوگا حسن نے کہا ہے جنت کا نام صحن اسلئے ہوا ہے کہ اس کے  
 اوپر عرش ہے وہ جہنم سے نہروں جنت کی نکلتی ہیں اور صحن کی حورون کو سائر حور عین فضیلت  
 ہے اور دیار میں قرب الی اللہ انواع و سائل داخل ہے کبھی نے کہا تم طلب کرو قرب خدا کا اعمال  
 صالحہ سے اللہ نے کشف اس امر کا یوں فرمایا ہے اولئك الذين يدعون يبتغون الی

ابعد الوسيلة فظايرهم اقرب تفسيره وسیلہ کی حضرت مسلمان اپنے رب کی عبادت میں ساری خلق سے بڑے گہرے اور سب سے زیادہ اہم اور خوفناک تر تھے اللہ سے اور عظیم المجد سے ساتھ خدا کے اسے اپنی منزل ہی اقرب منازل الی اللہ تہی سوی وسیلہ ایک اعلیٰ درجہ ہے جنت میں ولتہ الطہرہ

## فصل

بیان میں اس بات کے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا سودا جو کہ جنت ہے اپنے بندوں پر عرض کیا اور اسے قیمت سالن کی طلب فرمائی + یہیں دین دریاں مومنین اور رب العالمین کے واقع ہوا ہے  
**قال تعالیٰ** ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة  
 یقاتلون فی سبیل الله یقتلون ویقتلون وعدا علیہم حقاً فی التوراة واداکا انجیل  
 والفرقان ومن اوفی بعهده من الله فاستبشروا ببيعکم الذی بايعتم بہ وذلك هو الفکر  
 العظیم اللہ تعالیٰ نے اسے جگہ جنت کو نفس و مال مومنین کی قیمت خرید لی کہ جب وہ اپنی جان و مال اللہ کے لئے خرچ کر چکے تو اس قیمت کے مستحق نہیں بن گئے پھر اس عقد کو انواع تاکید سے ہو کر کیا ہے جیسے حرن ان او سفید ماضی اور اضافت عقد کا طعن اپنے نفس مقدس کے اور وعدہ تسلیم  
 شمن کا اور نام حرن علی کا واسطے وجوہ کے اور خبر دینا اصل وعدے اور یہ ذکر اس وعدہ کا نفس  
 کتب میں ہے جیسے توبہ و انجیل و فرقان اور حکم کرنا ساتھ ساتھ بشارت کے اور تمام ہو جائے اس  
 عقد کا اسطر پر کہ اس میں خیال و فسخ کو کچھ دخل نہیں ہے پھر یہ ذکر کیا کہ اہل عقد وہ ہیں جو کہ کر دیا  
 سے تاکہ میں اور واجبات کے عابد اور محبوب و مکروہ پر عائد اور سیاحت کرتے والے یعنی روزگار  
 اور سفر طلب علم و جہاد میں اور حیشہ طاعت پر قائم رہنے والے یا مراد سیاحت ہے دل کی اللہ کے

ذکر و محبت میں اور ثابت و شوق الی اللہ میں بالجلہ سارے افعال مذکورہ اس پر مترتب ہیں اور  
 اس مع کو نور عظیم فرمایا ہے سوسلہ یعنی سودا نفس متاعِ ثمر اور اللہ تعالیٰ اور اس کا مشتری ہوا  
 اور ربحِ جنتِ نعیم ہوگی اور بغیر اس تقدیر میں غیر خلق اللہ رسول خدا صلعم میں حدیث ابو ہریرہ میں  
 فرمایا ہے جو روزا وہ رات کو چلا اور حرات کو چلا وہ منزل کو پہنچا جس کو اللہ کا سودا منگا ہے  
 سن لو اللہ کا سودا جنت ہے رواہ الترمذی وحسنہ عوارات کے چلنے سے عبادت  
 کرنا ہے رات میں جیسے تلاوت اور نماز تہجد اور ذکر خدا اُنہی کہتے ہیں ایک اعلیٰ آیا اس نے کہا اور منزل  
 خدا جنت کی قیمت کیا ہے فرمایا لا الہ الا اللہ رواہ ابو نعیم اس حدیث کے شواہد بہت ہیں  
 صحیحین میں بروایت ابو ہریرہ رفع آیا ہے کہ ایک اعلیٰ نے کہا تجھے وہ کام بتاؤ کہ جب میں  
 وہ کام کروں تو جنت میں جاؤں فرمایا عبادت کر اللہ کی اور شریک نہ کر ساتھ اس کے کسی شے  
 کو اور نماز فرض پڑھ اور زکوٰۃ فرض ادا کر اور رمضان کا روزہ رکھا تو اس نے کہا قسم ہے اس کی  
 جس کے ہاتھ میں ہے جان میری کہ نہ زیادہ کر دیکھا میں اس پر کہہ اور نہ کم کر دیکھا جب وہ پھر کر  
 چلا تو آپ نے فرمایا جس کو یہ بات خوش آئے کہ وہ ایک مرد کو اہل جنت میں سے دیکھے تو وہ اس  
 شخص کو دیکھے یہ ادنیٰ درجہ ہے حصولِ جنت کا جس سے آتا ہی نہ بنے تو سخت حرام فیسیب  
 قیمت ہے جا کہتے ہیں نعمان بن قریظ نے حضرت سے کہا تھا اے رسول خدا جب میں نے  
 نماز فرض پڑھی اور زکوٰۃ کو حرام اور حلال کو حلال جانا تو کیا میں جنت میں جاؤں گا فرمایا ہاں  
 رواہ مسلم حدیث عثمان بن عفان میں فرمایا ہے جو شخص صرا اور وہ جانا ہو کہ لا الہ  
 الا اللہ تو داخل ہوگا وہ بہشت میں رواہ مسلم معاذ بن جبل کا لفظ رفعاً یہ ہے جس کا آخر  
 کلام لا الہ الا اللہ ہے وہ بہشت میں داخل ہوگا رواہ احمد ابو داؤد و حدیث  
 ابو ذر میں رفعاً آیا ہے کہ آیا میرے پاس ایک آنیہ الاطراف سے میرے رب کے اور سنے خبر دی

بمحکو با بشارت دی کہ جو شخص مرگتا تیری ہست کہ اور وہ شریک مکر تا ہوگا ساتھ اللہ کے کسی شے کو  
 تو داخل ہوگا وہ جنت میں آؤ نور نے کہا اگرچہ اس نے زنا کیا ہو یا چوری فرمایا اگرچہ زنا کیا ہو یا چوری  
 دواہ الشیطان معلوم ہوا کہ گناہ بندہ نے جاتے ہیں مگر نہیں بخشا جاتا اگرچہ ہمراہ ایمان کے  
 پایا جاسے اس لئے کہ جس عبادت میں غیر اللہ شریک کر لیا جاتا ہے تو اللہ اس عمل کو قبول نہیں کرتا  
 بلکہ وہ سارا عمل اسی شریک کو دیتا ہے تمہارے بن صامت کا نظیر ہے جس نے گواہی دی  
 اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ والی محمد عبدہ ورسولہ اور یہی اللہ  
 کے بندے اور اس کا کلمہ میں جو ڈالا طوط مریم کے اور روح میں طرف سے اللہ کی اور جنت حق  
 ہے اور دوزخ حق ہے تو داخل کرے گا اللہ اس کو جنت میں جس دروازے سے چاہے بھجولے  
 ہشت دروازوں کے دو طرف نظیر ہے ادخلہ اللہ الجنة علی ما کان من عملہ رجاء  
 الشیطان یہ بشارت غالباً باعتبار نیت اور کے ہے نہ بدایت اور کے اور اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ بعض  
 کے لئے اس کو بدلتا دیکھئے نہ خبر صحیح مسلم میں آیا کہ حضرت نے ابوہریرہ کو غلین مبارک دیکر فرمایا تھا  
 اے ابوہریرہ اس کو تو بھیجے اس باغچے کے پائے کو وہ گواہی دیتا ہے اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ اور  
 دل اس کا اس شہادت پر یقین رکھتا ہے تو فرود مٹا دے تو اس کو جنت کا حدیث جابر بن عبد اللہ  
 ہے داخل کرے گا تم میں کسی کو علی اور کیا یعنی جنت میں اور نہ بچا بیگا اگل سے اور نہ بھگو مگر اللہ کی  
 توحید و حادہ ابو نعیمہ و اسناد علی شرط مسلمہ و اصلہ فی الصحیح مجملہ یہ معلوم  
 رکنا چاہیے کہ جانا جنت میں اللہ کی رحمت سے ہوگا بندے کا عمل دخول جنت کے لئے مستعمل نہیں  
 ہے اگرچہ پیغمبر جو اللہ نے اثبات دخول کا اعمال سے فرمایا یا مکتبہ تعلیم اور حضرت نے  
 دخول بالا اعمال کی نئی کی لیکن داخل احد منکم الجنة بعملہ تعلق دونوں امر میں کہہ نہ نجات  
 و منافات نہیں ہے و وجہ سے ایک یہ کہ سفیان و غیر و نے کہا ہے سلف کہتے تھے نجات پانا

آگ سے راہ خوف خدا ہوگا اور دخول جنت کا اللہ کی رحمت سے ہوگا اور تقسیم منازل بدرجات کی  
براد اعمال ہوگی حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے کہ جنت والے جب جنت میں جائیگے تو بقدر فضل اعمال  
کے جگہ پائیگے رواہ الترمذی و دوسرے یہ کہ باطنی دخول یا معاوضہ ہے اور باہر اثبات  
دخول باہر نسبت ہے حضرت نے دونوں امر کو جمع کر کے فرمایا سرد واد و قارہ واد و اعلموا  
ان احدا منکم لن یجوز علیہ کما کیا آپ بھی سبب علی کے ناجی ہوئے فرمایا میں بھی نہیں مگر  
یہ کہ اللہ بھلائی جی رحمت سے چھپائے خوف کہ جو شخص اللہ کا شناسا ہے اور شہود خدا کے حق کا  
اپنے اوپر کرتا ہے اور اپنے تصور و گناہ کو دیکھتا ہے اور ان دونوں مشاعر کا دل سے ناظر و بغیر  
وہ اس بات کو خوب پہچانتا ہے اور ساتھ اس کے جزم رکھتا ہے واللہ المستعان +

## فصل ۱۴

جنت والے طالب جنت ہونگے اور جنت الٰہی جنت کی طلب کرے گی اور سامنے اپنے رکبہ شفیق بنگی  
قال تعالیٰ حکایہ عن ولی الا یاب ربنا اتا سمعنا متاحیا نادی للایمان ان  
امنوا یریکم فامنا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وکفر عنا سیئاتنا و توقنا مع الابرار ربنا  
واسما ما وعدنا علی ہر سلاک ولا تخزنا یوم القیامت انک لا تتخلف الیعا د مراد  
وعدہ سے دخول جنت ہے جس کا وعدہ زبان ہر یک پر کیا ہے اور اللہ پر ایمان لانے میں ایمان لانا  
اللہ کے امر فی ذرعی و وعدہ و عید و اسماء و صفات و افعال و صدق و وعدہ و خوف و عید اور  
قبول امر بردا خل ہے جب یہ سارا مجموعہ ہوتا ہے تب کہیں ایمان باللہ پایا جاتا ہے اور سطل  
ایمان و وعدہ کا اور درخواست نجات کی عذاب الٰہی سے بھیج نہیں کرتی ہے یہ ایک بڑا دروازہ ہے  
ابواب توحید کا آئین وہی لوگ داخل ہوتے ہیں جو عالم بین اس آیت کی دوسری نظیر بابت الٰہ

ایمان و یقین کے یہاں ہے کہ اذکذا خیر امر جنتہ الخلد التي وعد المتقون کانت  
 لهم جزاء ومصیر الهم فیہا ما یشاؤن خالد بن کان علی ربك وعدا  
 مسکو لا یتوال اللہ سے اس کے ایماندار بندے اور فرشتے واسطے مومنین کے کریں گے  
 سو جنت اللہ سے اپنے لوگ مانگے گی اور اہل جنت سوال جنت کا اللہ سے کریں گے اور فرشتے  
 کہیں گے اے رب تو ان لوگوں کو جنت میں داخل کر اور پیغمبر کہیں گے کہ اے رب تو ہمارے  
 تابعداروں کو بہشت میں بجا چہرہ اللہ دن قیامت کے انبیاء کو سامنے اپنے کٹر اگر کیا اور وہ اس کے  
 اذن سے عباد مومنین کی شفاعت کریں گے اور سوقت اللہ تعالیٰ کی تمام جنت غلام ہوگی اور اس کا  
 جو در و درم عطا سوال نمایان ہوگا کیونکہ یہ امور لوازم مساویہ صفات خدا ہیں یہاں پر ارباب تعلق  
 کا تقاضا کریں گے متعلیٰ ہونا ان کے انہر و احکام سے جائز نہیں ہے اللہ تعالیٰ جو اسے سارا جزو انہر  
 کے لئے ہے وہ اس بات کو دوست رکھتا ہے کہ اس سے سوال کیا جائے اور کہہ دیا جائے اس سے  
 طرف اس سوال و طلب کے رغبت دلائی ہے و لہذا ایسے لوگ پیدا کئے ہیں جو اس سے سائل ہوں پھر ان کو  
 سوال کا ایسا نام کیا ہے اور شے مسؤل بنائی ہے کہ جس سے وہ غافل ہے اس سائل اور اس کے سوال و  
 مسؤل کا اور بہت دوست اللہ کو وہ شخص ہے کہ جو اللہ سے بہت سوال کیا کرتا ہے اور جتنے بندے  
 کی طرف سے الحاج سوال میں زیادہ ہوتا ہے اور تا ہی وہ بندہ اللہ کا محبوب اور مقرب ٹھہرتا ہے  
 اور اور تا ہی اللہ اس کو دینا ہے حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص اللہ سے نہیں مانگتا اللہ کو اس پر غصہ  
 آتا ہے لا الہ الا اللہ ان تو اعدا فاسدہ یعنی عدم مسئل کی وجہ سے کس قدر جہالت ایمان پر پہنچا  
 اور کس قدر غیروابطہ کا سہ در میان دلوں کے اور در میان معرفت رب اور اسما و صفات کمال و  
 نفوت جمال رب کے حال پہنچے ہیں حدیث انس بن مالک میں فرمایا ہے کہ جو مسلمان اللہ سے  
 تین بار سوال جنت کا کرتا ہے جنت کتنی ہے اے اللہ اس کو جنت میں داخل کر اور جو شخص تین بار

در زنج سے پناہ مانگتا ہے آگ کتنی ہے اسے اتنا دسکو آگ سے بچا رواہ ابو نعیمہ و الترمذی  
 والنسائی وابن ماجہ اللہم انی اسألك الجنة واعوذ بک من النار عدد  
 ما خلقت ورنہ ما علمت وریل ع ما علمت ابو ہریرہ کا لفظ رفعا یہ ہے نہیں بل  
 کرتا کوئی بندہ جنت کا ہرون میں سات بار کن جنت کتنی ہے اسے رب فلان بندہ تیرا بھگوانا  
 ہے تو اسکو مجھ میں داخل کر رواہ الحسن بن سفیان و دوسرا لفظ یہ ہے کہ پناہ نہیں مانگتا  
 کوئی بندہ آگ سے سات بار کن مار کتنی ہے کہ اسے رب فلان بندہ تیرا جیسے پناہ مانگتا ہے اسکا  
 پناہ دے رواہ ابو یعلیٰ و اسناد علی شرط الصمیمین تیسرا لفظ یہ ہے کہ جسے کہا اسلا  
 اللہ الجنة تو جنت کتنی ہے اللہم ادخلہ الجنة رواہ ابو داؤد و حسن بن سفیان  
 کا لفظ ابو ہریرہ سے نفعا یہ ہے کہ بہت مانگو جنت اللہ سے اور پناہ مانگو نارسے کہ یہ دونوں  
 نفع ہیں بندہ جب کثرت سے سوال جنت کا کرتا ہے تو جنت کتنی ہے اسے رب اس تیرے بندے  
 نے تمہارے بھگوانا ہے تو اسکو مجھ میں ساکن کر اور در زنج کتنی ہے اسی رب تیرے اس بچے  
 نے مجھ سے پناہ مانگی ہے تو اسکو پناہ دے ایک جماعت سلف کی عادت یہ تھی کہ وہ سوال جنت  
 کا کرتے اور کہتے ہمیں اتنا ہی کافی ہے کہ اللہ بھگوانا سے پناہ دے قس بن اشیر کہتے اللہ  
 اجر فی من السار و مثلی یخترنی یسألك الجنة عطاء سلمیٰ بھی سوال جنت کا کرتے  
 صالح مری نے اونٹے کہا حدیث اس میں رفعا آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے دیکھو میرے بندے  
 کے دیوان میں جسے مجھ سے جنت مانگی ہو میں اسکو جنت دوں گا اور جسے نارسے پناہ  
 چاہی ہو اسکو میں پناہ دوں گا عطاء نے کہا کافی ان مجیدری من النار ذکر ابو نعیمہ  
 یہ سوال جنت کا کرنا ان بزرگوں کا براہ تواضع و خاکساری تھا کہ وہ آپکو ابن جنت کے نصیب  
 سے در زنج سے بچ جاتے ہی کو نصیب کبریٰ جانتے تھے مگر سوال کرنا افضل ہے اسلئے کہ



مطابق ارشاد ہے اور ہم جسطرح کہ دونوں سے بچنے کے متعلق ہیں اس سے زیادہ عاجز و ناتوان  
 ہیں حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے کہ حضرت نے اس جہان سے جس نے اونکی  
 شکایت کی تھی فرمایا تو نماز میں کیا کیا کرتا ہے کہ فائزۃ الکتاب پڑھتا ہوں اور رات سے سوال  
 کا اور استعاذہ نارسے کرتا ہوں اور میں نہیں جانتا کہ تمہارا اور معاذ کا دُعا کیا ہے یعنی خبر پڑنا  
 فرمایا اے معاذ حو لہ اند نذک سر داہ ابو داؤد یعنی ہم دونوں بھی یہی سوال  
 واستعاذہ کرتے ہیں حدیث جابر بن عبد اللہ سے کہ اسال بوجہ اللہ اکابر الجنة اخرج ابو داؤد  
 یعنی اللہ کے نام سے نہجے گرجنت آبجہ جنت جسطرح کہ کہنے کو کوئی طالب دعا و ب ہے اسی طرح  
 ہمارے خواہاں ہے اور حضرت نے حکم کیا ہے کہ ہم ہمیشہ انکا ذکر کیا کریں اور کسی ان دونوں کو  
 نہ بھولیں ابن عمر کہ لفظ رفعا ہے کا تھو لا العظیمین قلنا وما العظیمین قال الجنة  
 والنار رواہ ابو یعلیٰ حدیث کعب بن حزن میں فرمایا ہے طلب کرو جنت کو جد سے اور  
 بہاگو نار سے کوشش کر کے جنت کا طالب رات کو نہیں سوتا اور نہ آگ سے بھاگنے والا خراب  
 کرتا ہے جنت آج کے دن معفوٰ بالمکارہ ہے اور زار معفوٰ بشہوات تنو کسین مدہ کو آخر تک  
 غافل نہ رہے اس حدیث میں مرقیہ سوال جنت اور استعاذہ من النار کا بتا دیا یعنی کہ فریضہ میں  
 سے مانگا اور یہاں چاہنا کچھ زیادہ فائدہ بخش نہیں ہوگا ہے بلکہ تصدیق اس سوال پناہ کی یہ ہے کہ  
 سکا رہے صابر اور شہوات کا مار کہہ اور رات کو عبادت کو یہ اسلئے کہ رات کی عبادت افلاس سے  
 قریب تر ہوتی ہے جسطرح کہ دن کی عبادت میں ڈر رہا کا لگا رہتا ہے +

## باب دوم

اس میں کئی تفصیل ہیں

# فصل

جنت کے نام اور ان کے معانی کیا ہیں ؟ جنت کے نام یا اعتبار صفات کے چند ہیں اور باعتبار  
 ذات سہی کے ایک ہیں سو اسوجہ سے مترادف ہیں اور چونکہ باعتبار صفات مختلف ہیں اسوجہ سے  
 متباہین ہیں جیسی حال اللہ تعالیٰ کے ناموں کا اور کسی کئی ناموں کا اور کسی کے ردال کے ناموں کا اور یوں اکثر اور  
 نام کے ناموں کا ہے **اول** نام جنت ہے یہ اسم عام شامل ہے سارے گہر کو اور ان انواع نعیم  
 ولذت و بہجت و سرور و قرۃ عین کو جنہر وہ گہر مشمل ہے اہل معنی لفظ جنت کے چہا نا اور نہ ہونا  
 ہے تابع کو جنت اسی کہتے ہیں کہ جو کوئی تابع میں جاتا ہے تابع اس کو اپنے ذوق میں چھپا لیتا  
 ہے تو مستحق اس نام کا وہی موضع ہے جہاں بہت سے ذوق انواع واقسام کے ہوں **دوم**  
 دارالسلام اللہ نے یہ نام جنت کا رکھا ہے فرمایا **لعمد دارالسلام عند ربہم یورثون** یا واللہ  
 یہ دعوائی دارالسلام جنت اسی نام کے لائق ہے جسے سلامی کا گہر ہے اور ہر بلا و آفت و کمزور  
 سے سالم ہے یہ اللہ کا گہر ہے اللہ کا نام سلام ہے وہ انکی تحیت بھی یہی سلام ہوگا فرشتے ہر روز اسے  
 سے **اگر سلام علیکم کیسے** اور اوپر ہے اللہ سلام کرے گا **قال تعالیٰ لعمد فیما فاکہتہ ولعمد**  
**ما یدعون سلام** قولامن رب رحیمہ اور فرمایا **لا یسمعون فیما انغوا الا سلامنا**  
 رہی یہ آیت **فسلام لک من اصحاب الیمین** تو اکثر مفسرین کے اقوال اسجگہ تصدوایت  
 سے بعد ہیں معنی آیت کے یہ ہیں کہ سلام ہے اسے شخص تبکو دنیا سے جبکہ تو اصحاب یمین میں ہے  
 اب نو وقت رحلت کے دنیا سے اور وقت آنے کے پاس اپنے رب کے فردہ سلامتی کا لئے جس طرح کہ  
 فرشتہ وقت تبغی روع کے روع کو نوید روع درہمکان و رب غیر غضبان کے دیتا ہے اور یہ پہلی  
 بشارت ہے مومن کے لئے آخرت میں **سوم** دارالخلد یہ نام اسے ہوا کہ اس گہر کے لوگ کبھی واپس

کو چکر لگے بطور کہ فرمایا ہے وما ہمہ منها بخارجین اور فرمایا عطاء غیر محدود فرما  
 فرمایا اکلہم دائم وظلہا اور فرمایا ان ہذا لہم فیما لہ من نفاذ جہیم و معتزلہ کا یہ  
 قول کہ جنت اور حرکات اہل جنت سب قنابہ جہان کے باطل ہے چہارم دار المقامہ اللہ نے  
 اہل جنت سے حکایت کی جو الحمد للہ الذی احلنا دار المقامہ من فضلہ فقال لے کہا اور اللہ  
 سے مراد دار الخلد ہے وہ اولین ہمیشہ کے لئے مقیم رہیں گے اور کموت نہ آئے گی اور نہ وہ اس  
 کسی اور جگہ جائیں گے پھر جنت الماوی اللہ نے فرمایا عندہا جنت الماوی ابن عباس  
 نے کہا یہ وہ جنت ہے کہ وہاں کبیرئیل و ملائکہ آتے ہیں متقابل و کلیبی نے کہا وہاں ادواخ ہمدانی  
 کی جگہ پاتی ہیں کعب نے کہا اس جنت میں سبز بزرگ چرتے ہیں جنہیں شہید ذکی رومین جوئی بزرگ  
 عائشہ وزیر حبش نے کہا ہے یہ ایک جنت ہے منجدہ جان کے صحیح یہ ہے کہ یہ ایک نام ہے جنت  
 کا لکھا قال تعالیٰ و اما من خاف مقام ربہ وہی النفس عن الہوی فان الجنة  
 ہی الماوی اور نار کے حقین کہا ہے فان المجدہ ہی الماوی ششم جنات عدن  
 یہ نام ہے ایک جنت کا منجدہ جان کے کن صحیح یہ ہے کہ نام ہے ساری جنات کا مگر وہ سب  
 عدن ہیں اللہ نے فرمایا جنات عدن التي وعد الرحمن عبادة بالغیب اور فرمایا  
 جنات عدن یدخلونہا علون فیہا من لہا و من ذہب ولؤلؤا اور فرمایا  
 و مساکن جنبہ فی جنات عدن و اد عدن سے اقامت و توطن ہر مہفتہ دار الحیوان  
 اللہ نے فرمایا وان الذرا را کآخرۃ لہی الحيوان تفسرین کے نزدیک مراد اس سے جنت ہر  
 یہ ایک ایسا گھر ہے زندگی کا کہ جہان و زمانہ و کالہ الکلبی امل لغت کہتے ہیں حیوان بمعنی  
 حیات ہے قالہ ابن عبیدہ و ابن قتیبہ اس جنت میں متعین ہے اور نہ نفاذ یہ ایسا گھر  
 ہے مکونہ و انتفاع و ہاں جنہیں ہر طرح کے دنیا میں احیاء کو فائدہ ہے تو یہ اسی نام کی تختی

ہے بہت حیران کے کہ وہ نہ جوتا ہے اور دیتا ہے ہشتم فردوس اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
 لَوْلَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمُ فِيهَا خَالِدُونَ اور فرمایا  
 ان الدين امنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا۔  
 اطلاق آسم فردوس کا ساری جنت پر بالا علیٰ وافضل جنات پر جوتا ہے گویا وہ بہ نسبت  
 اور جنات کے زیادہ تر اتحاق اس نام کا رکھتی ہے اہل میں معنی بتان سے فرار میں بتان  
 کو کہتے ہیں کعب نے کیا وہ بتان ہے حسین انکور ہون لیش نے کیا یعنی انکور کا باغ  
 خفاک نے کہا وہ باغ ہے حسین گئے درخت چون اسی کو برہنہ نے بھی اختیار کیا ہے تباہ نے  
 کہا ہر ان روم میں بتان کو فردوس کہتے ہیں اسی کو زجاج نے بھی اختیار کیا ہے صحیح ہے  
 کہ فردوس وہ باغ ہے کہ جو کچھ سب باغات میں جوتا ہے یہاں سبکا جامع ہو نہم خاتیم  
 اللہ عزوجل ان الذين امنوا وعملوا الصالحات لهم جنات الثعیمۃ نام  
 جامع جمیع جنات ہے ثعیم ہے انواع تنعم کو ماکول و مشروب و لمیون و صند و ریح طیبہ  
 و نظریہ و مسکن و اسعد و غیر ذلک سے جتنی کفیم ظاہر و باطن ہیں سب کو شامل ہر درجہ  
 مقدم میں قال تعالیٰ ان المتقين في مقام امین مقام موضع اقامت کو کہتے ہیں  
 اور امین کسی امن ہے یعنی وہ ہر برائی و مکروہ و زوال و خراب و انواع نقص سے امن  
 میں ہے الجگہ کے لوگ خروج و فیض و نگر سے امن میں رہتے بلکہ امن وہ ہے جہاں کے لوگ  
 امن میں ہوں اور اس خوف سے جو اور جگہ کے لوگوں کو جوتا ہے اللہ نے اس آیت میں اور  
 اس قول میں بدعون فیہا بکل فاکتہ امنین امن مکان و امن طعام و دنون کو جامع  
 کر دیا ہے اب انکو نہ خوف و انقطاع فاکتہ کا ہوگا اور نہ خوف و ہان سے نکلنے کا اور  
 موت سے وہ امن میں ہونگے یا زرعہم تعد صدق و قدم صدق قال تعالیٰ

ان المتقين في جنات و تجري من تحتها الانهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل و هم فيه مكثرون و اولئك هم المفلحون  
 واسطے صحت و کمال کے اسی جگہ سے صدق فی الحدیث صدق فی العمل کہتے ہیں متدین  
 وہ شخص ہے جس کے قول کی تصدیق اور کمال کر کے قدم صدق کی تفسیر ہے کہ اگر اس جنت اور  
 و اعمال بہن جسے جنت مٹی ہے اور وہ سابقہ جو طرفے اللہ کے اوتھے لئے سابق ہو چکا  
 ہے اور وہ رسول جیسے ہاتھ پر ہدایت ہوئی اور اس کے سبب سے جنت کو پہنچے تحقیق ہے  
 ہے کہ یہ سب حق ہے اور سان صدق اشارہ ہے طرہ مطابقت زبان کے واسطے واقع کے  
 اور داخل صدق و نفع صدق وہ ہے کہ صاحب اس کا خاص ہو اور یہ دعا النفع اوعیہ  
 ہے اس لئے کہ بندہ ہمیشہ کسی کسی امر میں داخل اور کسی کسی امر سے خارج ہوتا ہے سو جب  
 دخول و خروج اس کا بائد و اللہ ہو گا تو وہ داخل صدق میں داخل و خارج صدق میں خارج ہو گا

## فصل

کتنی جنتوں کی کیا ہے یہ دونوں ہیں دو جنتیں سونے کی ہیں اور دو چاندی کی جنت  
 ایک ایسا نام ہے کہ جو کچھ سارے باغات و گلستان و بوستان میں ہے سب اس کے واسطے  
 یہ اول سب کو شامل ہے یہ بہت سی جنتیں ہیں حدیث انس میں رفعا آیا ہے یا اعر حاشا لہ  
 انھا جنات و ان ابناء اصحاب الفرج و س الا علی الخرجہ البخاری یعنی وہ  
 بہت سی جنتیں ہیں اور تیرا بیٹا فر دوس اعلیٰ میں پہنچا حدیث ابو موسیٰ میں فرمایا ہے دو جنتیں  
 سونے کی ہیں و ان کے برتن اور زیور اور جو کچھ ان میں ہے سب سونے کے ہیں اور دو جنتیں  
 چاندی کی ہیں اور ان کا زیور و برتن اور جو کچھ ان میں ہے سب چاندی کا ہے اور ان میں جو کچھ  
 قوم اور دیار فضل کے مگر چادر کبریا کی اس کے منہ پر جنت عدن میں رد اکال الشیخان اللہ نے

فرمایا ہے ولعن خاف مقامہ جہنم اس آیت میں دو وزن جنتوں کا ذکر کیا  
 ہے پہر فرمایا ومن دونہما جہنم یہ چار جنتیں ہوئیں ایک گروہ نے کہا مراد لفظ  
 من دونہما سے قرب اور دون جنتوں کا عرش سے ہے تو یہ دو وزن باذن دونوں  
 فائق تیسرے گروہ نے کہا مراد لفظ دون سے تحت ہے یہ مطابق لغت عرب کے ہے  
 صحاح میں لفظ دون کو قیض فوق کہا ہے اور یہ بھی کہتے ہیں کہ دون ہذا ای اقرب  
 لکن سیاق اسی پر دلیل ہے کہ ہر دو جنت اولیٰ فاضل میں کئی وجہ سے ایک قولہ خوانا  
 اہل ان فن کہتے ہیں فن کو جامع ہے فن کی بمعنی صنف یعنی اوس میں انواع قسم کے فواک  
 و شیرین اور سکا ذکر پہلی دو جنتوں میں نہیں کیا دوسرے فرمایا ہے فیہما جہنم  
 تجملان اور پہلی دو جنتوں کے حقیق کہا ہے فیہما جہنم انصافاً جہنم اس سے مراد  
 اولہا جو یعنی فواک کی طرح اور جاریہ سے مراد ساریہ ہے جو بننے والا چشمہ بہتر ہوتا ہے  
 فواک سے جو لفظ اربابا ہوا ہے کہ اوس میں نولان و جہان دونوں امر ہیں تیسرے ارشاد کیا کہ  
 کہ فیہما من کل فاکہۃ نرجوان اور پہلی دونوں جنتوں کے حقیق کہا ہے فیہما فاکہ  
 و غل و مہمان اور کبہ شک نہیں کہ اول اکل ہے ثانی سے ایک گروہ نے کہا زوجان  
 مراد طب و ریاض ہے لکن اس میں نظر ہے دوسرے گروہ نے کہا ایک سے مراد صنف معروف  
 ہے اور دوسری سے مراد اوی کے ہر شکل صنف خوب ہے تیسرے گروہ نے کہا مراد دو نوع  
 ہیں اس سے زیادہ کہہ نہیں سکتا ظاہر یہ ہے کہ مراد شیرین و ترش و سفید و مسخ ہے اس لئے کہ  
 اختلاف اسنان فواک کا خوش آئندہ تراز و لذتیز ہوتا ہے آنکہ وہ بہن میں و اللہ اعلم  
 چوتھے فرمایا ہے متکین علیٰ فرش بھاٹھا من استبرق یہ تنبیہ ہے فضیلت  
 پرابری کی کہ ابرہ استر سے بڑھ کر جوگا اور حقین آخر میں کے کہا ہے متکین علیٰ فرش

خضرہ بقری حسان رفت کی تفسیر میں بساط و فرش ہے بہر حال وصف الہیہ  
 کثر ہے آنچون کہ اسے وجہنا الملتین دان یعنی پیل اور سکا قریب وصل التناول ہوگا جس  
 پانین میٹھے لیٹے دیکر تناول کوین اور یہ بات حقین آخرین کے نہیں فرمائی ہے جیسے فرمایا  
 فیمن قاصرات الطرف یعنی اونکی نظر اپنے شوہروں پر مقصور ہوگی وہ کسی غیر کی طرف  
 نظر نہ کوئی بھی نگاہ کینگی اور آخرین کے پانین کہ اسے خود مقصورات فی الحیام  
 سو جسکی نگاہ اپنے شوہر پر کوتاہ ہے وہ اکمل ہے اس سے جسکی نظر فقط غیر مقصور ہے  
 ساتوین اور ثواب توت و مرجان کے فرمایا ہے صفاء و اشراق نور و حسن میں اور اسکا  
 ذکر آخرین میں نہیں کیا آنچون فرمایا ہے ہل جزاء الاحسان الا الاحسان اسکا  
 مقتضایہ ہے کہ احباب ان ہر درجہ اولی کے اہل احسان مطلق ہیں انکے احسان کامل کی  
 جزا ہی احسان کامل ہے توین یہ کہ ان دونوں جنتوں کو جزاء اس شخص کی ٹھیلایا ہے جو  
 کثرت ہونے سے سامنے اپنے رب کے ڈرتا ہے اور مخالفت و وطع کے ہوتے ہیں ایک مقررین  
 دوسرے احباب ہیں جو پہلے مقررین کی دونوں جنتوں کا ذکر کیا ہے ہر ہر درجہ احباب میں کا  
 دوسرین فرمایا و من درو فہما سو سیاق دلیل ہے اس بات پر کہ درن تقیض فوق ہے اس  
 سے معلوم ہوا کہ مقررین کی دونوں جنتیں عالی ہیں اور احباب میں کی دونوں جنتیں کثر  
 جامع یہ ہے کہ ہر ایک کو دو جنتیں ملیں گی اور بعض نے کہا ہے کہ مجموع اہل خوف اورین بھی ملے گی  
 جو ملے لکن یہ حدیث ہا شیبانان فی ریاض الجنۃ مرجع اول ہے ایک جنت اور اسے  
 اور امر کی جزا ہوگی اور دوسری اجتناب محارم کی ۔

فصل

اللہ تعالیٰ نے بعض جنتوں کو اپنے ہاتھ سے بنایا ہے اور اوس میں اپنے ہاتھ سے درخت لگائے  
 تاکہ وہ جنت اور مہبتوں سے افضل ٹھہرے اور بعض جنت کو اپنے لئے گہر ٹھہرایا ہے اور ساتھ  
 قرب عرش کے مخصوص کیا ہے اور اپنے ہاتھ سے اوس کو لگایا ہے وہ جنت شدہ جنان ہے اللہ تعالیٰ  
 ہر روح میں اعلیٰ شے کو اپنے لئے اختیار کرتا ہے جطرح کہ ملائکہ میں سے جبریل کو اور شریعت میں  
 محمد علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور آسمانوں میں سے آسمان علیا کو اور شہروں میں سے مکہ مکرمہ کو اور  
 مہینوں میں سے ماہ محرم کو اور اتوں میں سے شب قدر کو اور باہم میں سے روز جمعہ کو اور شہر میں  
 سے وسط شب کو اور اوقات یل و نهار میں سے اوقات نماز پنجگانہ کو الی غیر ذلک وہ پاکذات جو چاہتا  
 پیدا کرتا ہے اور پسند فرماتا ہے حدیث ابو الدرداء میں فرمایا ہے اللہ تعالیٰ آخر میں تین ساعت باقی  
 شب کے نزول فرماتا ہے پہلی ساعت کے اندر اوس کتاب میں نظر کرتا ہے جس میں سوا اوس کے غیر نظر  
 نہیں کرتا پھر طلوع چاہتا ہے محد و اثبات فرماتا ہے دوسری ساعت کے اندر جنت عدن کو حلا  
 کرتا ہے جنت اللہ کا سکس ہے آئیں سوا اللہ کے کوئی ساکن نہیں ہو تا مگر انبیاء و شہداء و صدیقین  
 اسی جنت میں وہ چیز ہے جسکو کسی نے نہیں دیکھا اور کسی بشک کے دل پر اس کا خطہ گزرا ہے آخر ساعت  
 شب میں اتر کر فرماتا ہے کہ کوئی استغفار کرے والا کہ مجھے مغفرت چاہے میں اوسکی مغفرت کروں  
 ہے کوئی سائل کہ مجھے سوال کرے میں اوسکو دےں ہے کوئی دعا کرے میں اوجوب سے پکارے میں اوسکی  
 دعا قبول کروں یہاں تک کہ فجر طلوع ہوتی ہے رواہ الطبرانی فی اللہ تعالیٰ نے فرمایا وقرآن  
 الفجر ان قرآن الفجر کان مشھوداً یعنی نماز صبح کے وقت اللہ تعالیٰ دلائل کے موجود ہوتے ہیں  
 حدیث انس بن مالک میں فرمایا ہے اللہ نے فردوس کو اپنے ہاتھ سے بنایا ہے اور اوسکو شہر لگا اور  
 ہر ایک کو شہر حرام کیا ہے رواہ الحسن بن سفیان عبد اللہ بن حارث کا لفظ فرمایا ہے اللہ نے  
 تیس خیرین اپنے ہاتھ سے بنائیں آدم کو اپنے ہاتھ سے بنایا تو ریت کو اپنے ہاتھ سے لکھا فردوس کو



اپنے ہاتھ سے لگایا پھر فرمایا تم میرے عزت و جلال کی داخل نہ ہوگا اور میں دایم الخمر اور  
 ریوٹ سردارہ الدارمی والنجاد وغیرہ مالکین محفوظ یہ ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے اسکی سند میں  
 ابو سعید شکر فیہ ہے ابن عمر کہتے ہیں اللہ نے چار چیزیں اپنے ہاتھ سے پیدا کیں عرش و قلم و عدل  
 و آدم جسے بتائی خلق کو کہ یا ہر جاوہ جو گئی روا الدارمی یہ شکر کا لفظ یہ ہے اللہ نے زمین جسے  
 کسی چیز کو اپنی مخلوق میں سے سوائے زمین و ہر جنوں کے آدم کو پیدا کیا اور بیت کو اپنے ہاتھ سے کہا بیت  
 عدن کو اپنے ہاتھ سے بنایا و نحوہ عن کعب بن جریج کہ بیت عدن نے کہا قد اظلم  
 المؤمنون رواہ الدارمی تیسرے بن علیہ کہتے ہیں اللہ نے جنت فردوس کو اپنے ہاتھ سے لگایا  
 ہر شبہ کے دن اسکو کوٹا ہے اور فرمان ہے بڑے یا غشبو من واسطے میرے ادیا کے زیادہ  
 ہو جائیں میں واسطے میرے دوستوں کے رواہ ابو النبیخ تم جاوہ کا لفظ یہ ہے اللہ نے جنت  
 عدن کو اپنے ہاتھ سے لگایا ہے جب وہ طیار ہو چکی بزرگ ہو گئی اب وہ ہر سحر کو بولی جاتی ہے اور کہتا  
 اسکی طرف نظر کرتا ہے وہ کہتی ہے قد اظلم المؤمنون رواہ للحاکم ابو سعید رفاعی کہتے ہیں اللہ نے  
 نے ایک باغ بنایا جسکی ایک لکھٹ سونے کی ہے اور ایک اینٹ چاندی کی اور میں اپنے ہاتھ سے  
 درخت لگائے اور کہا بات کر اس نے کہا قد اظلم المؤمنون فرمایا غشی ہو چھکو تو منزل ہے  
 پادشاہوں کی رواہ البیہقی انس بن نفا کہتے ہیں اللہ نے جنت عدن کو اپنے ہاتھ سے بنایا  
 ایک اینٹ سفید موتی کی ہے اور دوسری اینٹ سرخ یا قوت کی اور تیسری بنزیرہ جد کی گارا  
 اسکا مشک ہے سنگرزے اسکے موتی ہیں گھاس اسکی زعفران ہے پھر فرمایا بول او من نے  
 کہا قد اظلم المؤمنون اللہ نے فرمایا تم میرے عزت و جلال کی ہمایہ ہوگا میرے تجہین  
 کوئی نخل ہے حضرت نے یہ آیت پڑھی ومن یوق شحم نفسه فاولئک هم المفلحون اس  
 عنایت میں تامل کرنا چاہیے کہ جنت عدن کو اپنے ہاتھ سے بنایا ہے اور اسکے لئے بنایا جسکو

اپنے ہاتھ سے ہدایا ہے ہر کوئی فضلِ نزلت کے لئے تیار رہے یہ معنی اس کی تشریف و نامہ افضل کے لئے ہے جس کو اپنے ہاتھ سے بنایا اور شر بننا اور غیر سے امتیاز و یا سو یہ جنت جنان میں مثل آدم کے ہے نوعِ حیوان میں حدیثِ مغیروں شیعہ میں فرمایا ہے موسیٰ نے اپنے رب سے پوچھا تھا انہی منزلت اہل جنت میں کون ہے کہا وہ شخص جو ایک بار بعد دخول اہل جنت کے جنت میں آوے گا جہاں ایک جنت میں جاوے گی گا اسے رب کیونکر جاؤں لوگ تو اپنی اپنی منزلتوں میں جاؤ گے اور اپنے یا دہن کو لئے بیٹھے اس سے کہا جائیگا بھلا تو اس پر راضی ہے کہ مجھ کو برابر ایک بار شاہ کے یا دشاہن دنیا سے دیا جاوے تو کہیگا ہاں اسے رب میں راضی ہوں اللہ تعالیٰ فرمائے گا لک ذلک و مثله و مثله و مثله پانچویں بار میں وہ کہیگا خضیعت یا رب موسیٰ علیہ السلام نے کہا اسے رب اعلیٰ منزلت کون ہے فرمایا وہ لوگ ہیں جو کہ میری حسب المراد ہیں میں نے انہیں سے بہت سے لوگوں کو اپنے ہاتھ سے بنایا ہے اور انہیں شہر لگا دی ہے نہ آنگہہ نے اس کو دیکھا نہ کان بے سنا اور کسی کے دل پر اس کا خطرہ نہ کرے مقداق اس کا اللہ کی کتاب میں ہے فلا تعلم نفس ما اخفی لہ من قرة العین سرور اس مسئلہ کا ہر یہ ہے کہ مراد ان لوگوں کے انبیاء و رسل میں یا اولیاء و شہداء و صدیقین و صالحین ہوں واللہ اعلم

## فصل ۴

جنت کے دربان اور خزانچی کون ہیں اور ان کا مقدمہ و رئیس کون ہے + اللہ تعالیٰ نے فرمایا وسیق الذین اتقوا ربہم الی الجنة نرمحتی اذا جاءواھا وفتحتم ابوابھا وقال لہم خزنہم اسلا علیکم خزنہم معہ خازن کی خازن وہ ہے جس کو کسی شے پر امین سمجھا واسطے حفاظت کے مقرر کیا جائے جیسے خزانہ کا خزانچی حدیث انس میں فرمایا ہے میں

دل قیامت کے دروازہ جنت پر اگر دروازہ کھلوانا چاہو تو گناہ خازن کی گناہوں کو نسیں کو بھٹکا محمد  
ہوئے مسلم وہ کیسے بھٹکا تو اسی حکم ہوا ہے کہ تجھ سے پہلے میں کسی کے لئے دروازہ نہ کھولوں اور اہل مسلم

رواق منظر ششم من رشیانہ تست ۵ | کریم خاوند سرور دہ کہ خانہ خوار تست

حدیث متفق علیہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا ہے کہ جو شخص باوجود غلامین یا کچھ اور دیکھتا ہے یعنی کسی شے کا او  
خازن جنت ہر دروازے سے بکارتیئے کہ اوہراؤں

حیفاست عباسیہ جو تو نگاری کچھ غیر در دل نشین کہ منزل خاص از ہر اسی تست

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اسی زمرہ میں سے ہونگے جو کہ ہر در سے بلائے جائیں گے اس لئے کہ اوہ کی بہت  
مکمل مراتب ایمان میں بہت بلند تھے فللہ ما علی هذا الصلۃ وما اکبر هذا النفس اللہ نے  
سب سے بڑے خزانچی کا نام رضوان رکھا ہے یہ تمام شتق سے رضائے اور خازن نار کا نام مالک رکھا  
وہ شتق ہے ملک سے جو جارت سے قوت و شدت سے +

## فصل

سب سے پہلے دروازہ جنت کا کون کس کس نام لکھا اس باب میں مرثیہ انس گزرجی ہے کہ وہ ہمارے  
حضرت اعلیٰ درجہ حضور فیض گنجی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہونگے قطب الی نے یوں کہا ہے کہ خازن  
کھڑے ہو کر یہ کیسے کا لا فخر کا اچھلہ لک و کا اچھلہ لک یہ کھڑا ہو جانا خازن کا  
واسطے حضرت کے خاصہ بغیر من اظہار مرتبہ نبوی ہوگا خازن جنت آپ کی خدمت میں قیام کر گئے  
آپ اوپر نزل بادشاہ کے ہونگے حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتا ہے سب سے پہلے میں ہی دروازہ جنت کا  
کھولو تو گناہ کفن یا یک حدیث بھٹکا تو اسی حکم ہوا ہے کہ تجھ سے پہلے میں کسی کے لئے دروازہ نہ کھولوں اور اہل مسلم  
عورت ہوں کہ اپنے بیٹوں کو دیکھتا ہے وہی آبن عباس کہتے ہیں کچھ صحابہ حضرت کے انتظار میں بیٹھے تھے

اتنے میں آپ تشریف لائے جب قریب ہوئے اونکی بات سنی وہ آپس میں یہ چرچا کرتے تھے کہ یہ کو  
 اللہ نے اپنے خلق میں سے ایک اپنا خلیل تجویز کیا اور ہم علیہ السلام کو دوسرے نے کیا یہ کہہ رہے  
 زیادہ نہیں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام سے بات کی جس سے نے کہا عیسیٰ اللہ کے کلمہ و روح ہیں  
 جو تھے نے کہا اللہ نے آدم کو جن مباحثت نے نو پر سلام کیا اور فرمایا میں تمہاری گفتگو سنی اور تمہارا  
 تعجب کرنا معلوم کیا کہ ابراہیم علیہ السلام میں جو وہ پہنچے تھے اور موسیٰ علیہ السلام میں جو وہ بھی پہنچے  
 تھے اور عیسیٰ علیہ السلام میں جو وہ بھی پہنچے تھے اور آدم پر گزیدہ ابن سود بھی پہنچے تھے جن کو  
 میں اللہ کا حبیب ہوں اور کچھ فخر نہیں اور میں حامل ہوا احمد ہوں اور کچھ فخر نہیں اور میں اول  
 شافع اور اول مشفع ہوں دن قیامت کے اور کچھ فخر نہیں ہے اور سب پہلے میں ہی باب جنت  
 کا حلقہ ہاؤنگا وہ میرے لئے کھولا جائیگا تین دس میں جاؤنگا اور میرے ہر اہل فقر اور مؤمنین ہونگے  
 اور کچھ فخر نہیں اور میں اکرم اولین و آخرین ہوں اور کچھ فخر نہیں رواہ الترمذی اس کیفیت  
 حضرت کی بانیار اولو العزم پر ثابت ہوئی یہ اسباب فضل کے سوا حضرت کے دوسرے میں فرما ہم  
 ہونگے انس بن مالک کا لفظ یہ ہے کہ سب پہلے میں ہی کھاونگے یعنی قبر سے جبکہ لوگ ہوش ہونگے  
 اور میں انکا خطیب ہوں گا جب کہ وہ خاموش ہونگے اور میں انکا قائم ہوں گا یعنی لیچنے والا کہ  
 وہ آویں گے اور میں انکا شافع ہوں گا جب کہ وہ روکے جاویں گے اور میں انکا شدہ رسان ہوں گا جبکہ  
 وہ مایوس ہونگے حمد کا نشان میرے ہاتھ میں ہوگا جنت کی کنجیاں اوس دن میرے ہاتھ میں ہونگی  
 میں اکرم اولاد آدم ہوں گا اوس دن اپنے رب پر اور کچھ فخر نہیں ہے طوان کرے گئے گرد میرے ہزار  
 خادم گویا وہ موتی ہیں جیسے دوسرے رواہ الترمذی والبیہقی واللفظہ مسلم انس  
 سے نقل یوں آیا ہے کہ میں سب سے زیادہ ہوں گا اتباع میں دن قیامت کے اور میں ہی سب  
 پہلے دروازہ بہشت کا کھونگے گا

# فصل ۴

سب سے پہلے کوئی بات بہشت میں جائیگی + حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے ہم سابقین اولین  
 زمین دن قیامت کے فقط اتنی بات ہے کہ اوکو جسے پہلے کتاب دی گئی ہے اور ہکو بعد ان کے ملی  
 رواۃ الشیخان یعنی اوکی سبقت ہم پر فقط اس قدر ہے دوسرا لفظ انکار فناء یہ ہے ہم آخرین  
 اولین ہیں دن قیامت کے اور ہم ہی سب سے پہلے جنت میں جائیگی سوائے اتنی بات کے کہ اوکو کتاب  
 ہم سے پہلے دی گئی اور ہکو او کے بعد لی گئی وہ مختلف ہو گئے اور اٹھنے چکوا اپنے حکم سے وہ حق  
 دکھایا۔ میں انہوں نے اختلاف کیا تا رواۃ مسلمہ اسی کے گم ہو گئے صحیحین میں بھی  
 آیا ہے اس لفظ سے نحن الاخرین الاولون یوم القیامۃ نحن اول الناس دخول الجنة  
 بید النص و تو الکتاب من قبلنا و اذیناء من بعدھ حدیث عمر بن خطاب میں فرمایا  
 ہے جنت حرام ہے سب ہم پر یہاں تک کہ میں او میں جاؤں اور حرام ہے سب امتوں پر یہاں  
 کہ داخل ہوا میں اتیری رواۃ الدارقطنی و قال غریب بالجملۃ یہ است سب امتوں سے  
 پہلے زمین کے اندر سے باہر نکلے گی اور سب سے پہلے اعلیٰ مکان مرفعین جاکر زمین کی اور سب سے پہلے سایہ  
 عرش میں ہوگی اور سب سے پہلے اسی است کا فیصلہ ہوگا اور سب سے پہلے ہی پھر لڑا کیلی بارہوگی اور سب سے پہلے ہی  
 جنت میں داخل ہوگی اور جنت حرام ہے انبیاء پر یہاں تک کہ ہمارے حضور پر نور صلعم او میں  
 قدم نہ بفرمائیں اور سب امتوں پر یہاں تک کہ یہ امت او میں جاے تو ہی یہ بات کہ اس امت  
 میں سے سب سے پہلے کون داخل جنت ہوگا سو حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے کہ جبریل آئے  
 میرا ہاتھ پکڑ کر لے گئے تمہکو جنت کا دروازہ دکھایا جس در سے کہ میری امت بہشت میں جائے گی  
 ابوبکر نے کہا اے رسول خدا میں چاہتا ہوں کہ میں بھی آپ کے ساتھ ہوتا کہ او سکودیکتا فترایا

سُن لے اے اباکر تو سب سے پہلے میری امت میں داخل جنت ہوگا رحلۃ الوداد آئی اس  
تیرے بندہ شرمندہ کا نام ہی صدیق ہو تو مجھ کو یہی برکت سے نام صدیق اکبر کے ہمراہ اپنے  
رسول کریم کے جنت میں لیجانا کہ میں بھی ایک اونکی خادم جناب نبوت کا ہوں ۵

ان دعویٰ الی محفل الرب الکبریٰ خدا  
والحق ان یدخل المولیٰ مع الخدم

## فصل

اس امت کے سابقین ثلاث جنت کے کون لوگ ہونگے اونکی کیا صفت ہے + حدیث ابو ہریرہ  
میں فرمایا ہے پہلا گروہ جنت میں جائیگا اونکی صورت قمریۃ البدر کی صورت پر ہوگی وہ نہ  
تھوکیں گے نہ ناک سر نہ ہونگے نہ پافانہ پہننے اوکے تین اور اونکی کنگمیاں سونے چاندی کی ہونگی  
اونکی انگلیاں عود کی ہونگی تاونکا پینا مسک ہوگا ہر ایک کی ادنین کرد و دو بیباں ہونگی جنکی  
پٹلی کا گودا گوشت کے پیچھے سے بسبغ بھرتی و حسن کے نظر آئیگا اونکے باہر نہ کچھ نظر آئے  
ہوگا اور نہ کچھ بعض آو کے دل ایک شخص کے دل کی طرح پر ہونگے صبح و شام اللہ کی تسبیح کر رہی  
رحلۃ الشیخان دوسری روایت میں آتا اور آیت ہے کہ پہلا مرد و عورت جو راہیمہ کی صورت پر ہوگا  
اونسے قریب وہ لوگ ہونگے جو کہ بہت چمکتے تارے کی طرح آسمان پر ہونگے اونکی بیباں حورین  
ہیں وہ اپنے باپ کا دم کی صورت پر ستر گز طول میں ہونگی رحلۃ الشیخان ابن عباس کا  
لفظ رقیہ یہ ہے جب پہلے جودن قیامت کے طرف جنت کے بلایا جائیگا یہ وہ لوگ ہونگے جو ستر گز  
و ستر یعنی خوشی اور رنج میں اللہ کی حمد کرتے ہیں رحلۃ شعبۃ و قیس ابو ہریرہ نے  
رقیہ کا یہ عرض کئے گئے مجھے پھر میں جس میری امت کے جو سب سے پہلے داخل جنت ہونگے اور وہ  
جو سب سے پہلے جہنم میں جائیگا سو تین جتنی یہ ہیں شہید اور بندہ ملوک جس کو دنیا کی غلامی نہ ملے جنت

رب سے باز نہیں کیا اور فقیر پارہا صاحب خیال آدرین و زرخیز ہیں تا میر سلطان و صاحب ثروت  
 مال سے جو کہ اللہ کا حق مال میں سے اور انہیں کرنا اور فقیر غور یعنی باوجود محتاجی اترتا اور  
 شکر کے کرتا ہے روح احمد اور حدیث ابن عمر میں اولیت و دخول جنت کے مقبیلین فقر و محتاجی  
 کی فرمائی ہے کہ انکی وجہ سے مکان سے بچا جاتا تھا اور انکی حاجت انکے دلوں ہی میں رہتی تھی  
 اور وہ مہماتے اپنا کام نہ کر سکتے اور نہ پروردگار سے فرشتے آکر کہیں سلاہ علیکم یا صاحب تم  
 فنعلم عقبی الدار رواہ احمد و الطبرانی بطولہ یہ حدیث اگرچہ خاص ہے لیکن مفہوم اسکا  
 عام ہے یہ اوصاف جس دوسرے میں پورے ہوئے خواہ وہ مسافر ہو یا غریب اس وقت کا شیرستا  
 ہے حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ المهاجر من من هجر ما نهي الله عنه اور فرمایا ہے کہ زمانہ ہرج  
 میں عبادت کرنا یا مسافر جیسے کہ میری طرف ہجرت کرنا اللہ تعالیٰ نے تقسیم فرمایا آدم کی دو طرح ہر کی  
 ایک سدا و دوسرے اشتیاء و ہوس سدا کو دو قسم نہیں پایا ہے سابقین و اصحاب الیمین چنانچہ فرمایا  
 الشا بقرون السابقون امین تین قول ہیں یا کسیہ کہ ہر اس مبتلا کی یہ قول ہے اولئک  
 المقربون دوسرے یہ کہ السابقون اول مبتلا ہے اور السابقون آخر خبر یہ یہ کہ قول یہی ہے تیسرے  
 یہ کہ سبق اول اور ہے اور سبق ثانی اور یعنی جو لوگ دنیا میں طرف خیرات کے سابق ہیں وہ قیامت  
 میں طرف جنات کے بھی سابق ہونگے اور جو لوگ سابق الی الایمان ہیں وہی سابق الی الجنان بھی  
 ہونگے یہی اظہر ہے حدیث برہ میں آیا ہے کہ ایک دن صبح کو حضرت نے بلال کو بلایا اور فرمایا  
 اے بلال تو کس بات سے طرف جنت کے چھو پہر سابق ہوا کیونکہ میں جب کہیں جنت میں گیا تیرے چل کی آواز  
 اپنے آگے گئی تھی آج کی رات بھی ایسا ہی اتفاق ہوا کہ ایک محل درخشان پر میں آیا وہ سونے کا  
 قصر تھا کیا یہ ایک عربی شخص کا ہے میں نے کہا میں عربی ہوں یہ کہہ کر محل سے کہ ایک مرد قریشی  
 کا ہے میں نے کہا میں قریشی ہوں یہ کہہ کر قصر سے کہ ایک مرد کا امت محمدیہ مسلم ہے میں نے کہا

میں محمد بن یحییٰ کا کہہ کر کہ عمر بن خطاب کا ہلال نے عرض کیا اے رسول خدا میں جب اذان دیتا ہوں تو دو رکعت نماز پڑھتا ہوں اور جب مجھ کو حدیث پہنچتا ہے تو اس وقت وضو کر لیتا ہوں میں دیکھتا ہوں کہ اللہ کے لئے محمد پر دو رکعت نماز ہے فرمایا انہیں دو رکعت کی سب سے زیادہ بات مجھ کو مل ہوئی رواہ احمد و الترمذی و صحیحہ اہل علم نے کہا ہے اس حدیث کی توفیق بالقبول التفسیر کرنا چاہئے اس سے یہ نہیں ثابت ہوا کہ کوئی شخص طواف جنت کے حضرت پرست کرے بلکہ ہلال سامنے حضرت کے اذان دیتے اور طواف نماز کی جاتے تھے انکا سامنے حضرت کے چلنا ایسا ہے جیسے سامنے سید کے حاجب و خادم چلتا ہے ایک حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ دن قیامت کے ہلال حضرت کے سامنے بیٹھ جائے اور اذان کی گونج انکا سامنے حضرت کے چلنا اور اطہار کرنا رسالت جناب رسالت کے ہوگا تاکہ انکا فضل و شرف سب الی عشرہ ظاہر و باہر ہو نہ یہ کہ ہلال آپ پر سابق ہو جائے بلکہ سبق شل سبق و خدا و دخول مسجد کے ہوگا واللہ اعلم

## فصل

فقراء اغنیاء سے پہلے جنت میں جائیں گے + حدیث ابو ہریرہ میں رفقاً آیا ہے کہ داخل ہوں گے محتاج مسلمان جنت میں تو مگروں سے پہلے آدھے دن تکے پانسو برس ہوئے رواہ احمد و صحیحہ الترمذی و رجال اسنادہ احتجہ بحدیث مسلمہ فی صحیحہ اور حدیث جابر میں چالیس برس آئے ہیں رواہ الترمذی ابن عمر نے رفقاً ذکر چل سال کا خصم فقراء مہاجرین کے کیا ہے رواہ مسلمہ حدیث ابن عباس میں فرمایا ہے کہ دروازہ جنت پر دو نوں ملاقات کریں گے ایک غنی ہو گا دوسرا فقیر دنیا میں فقیر کو جنت میں داخل کریں گے اور غنی جب تک اللہ چاہے گا روکا جاوے گا پھر جنت میں جائیگا فقیر اسکو دیکھ کر کہے گا اے بھائی تجھ کو کس چیز نے روکا



تو نے اتنی دیکھ کر مجھے تجھ پر خوف ہوا وہ کیسا میں بعد تیرے ایک جس کر یہ قطع میں رہا اور  
 تجھ تک نہیں پہنچا یہاں تک کہ اتنا عرق مجھے بہا کہ اگر ہزار شتر لٹھکتے تو سب پی جاتے وہاں  
 احمد نصف یوم و چھ سال میں کچھ تعادلات نہیں تھے صحیح میں ان معین خیرین آیا ہے اور سنن  
 میں نصف یوم سو یہ دونوں مقدار محفوظ ہیں اور اختلاف ورت سبق کا بحسب احوال فقہاء  
 و انبیاء ہو گا کوئی چالیس سال پہلے جائیگا اور کوئی پانسو برس پہلے مصلح کہ ٹھیکہ ناعصا ہوا ہے  
 کا آگ میں بحسب مراتب جزاء کے ہو گا لیکن ابھی کہ یہ معلوم رہنا چاہیے کہ سبق و خول سے یہ لازم  
 نہیں آتا ہے کہ مرتبہ ہی اولیٰ و تاخر پر مرتفع ہو بلکہ کسی ایسا ہوتا ہے کہ متاخر کا مرتبہ سابق  
 سے افضل تر ہوتا ہے اگر یہ غیرتہ و خول میں سبقت کی ہو دلیل اس پر یہ ہے کہ اس امت میں  
 سے کچھ لوگ ایسے ہونگے جو بحساب جنت میں جائیں گے یہ شتر ہزار نفر ہیں اور جبکہ حساب  
 لیا جائے گا ان میں بعض ایسے بھی ہونگے جو اکثرین سے افضل ہیں مطلب یہ ہے کہ تو ان کو کاہت  
 لیا گیا اگر وہ شاکر و فدا تھا اور اس نے انوں خیر و تہ و مددہ و معروف کے ساتھ تقرب کیا تھا  
 تو یہ غنی اوس فقیر سے جو دخول جنت میں سابق ہے اعلیٰ درجہ ٹھیکہ اور یہ فضیلت اوس فقیر  
 کو شوکی خصوصاً جبکہ وہ غنی اوس فقیر کے اعمال میں بھی شرکت رکھتا ہو گا اور پیران و زمان  
 میں اوپر زیادہ ہو گیا ہے واللہ لا ینقص اجر من احسن عملاً سو مرتبہ و مطلع کی  
 ٹھیکہ ایک مرتبہ سبق کی دوسری مرتبہ رفعت کی سو یہ دونوں مزایا کہی مجتمع اور کہی  
 منفرد ہوتے ہیں ایک کو مرتبہ سبق و رفعت کی حامل ہوگی اور دوسرے کو کوئی بھی مرتبہ  
 نہ ہوگی اگر کسی کو مرتبہ سبق کی ہوگی نہ رفعت کی اور دوسرے کو مرتبہ رفعت کی نہ سبق کی  
 یہ کارروائی بحسب متفقہا ہر دو امر بالمرأۃ یا عدم لمر ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم +

# فصل ۹

وہ جنت والے کتنی قسم میں ہیں جو جنت میں لگے نہ ہو گئے غیر کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے دس طرح  
 الی معمرۃ من ربکم وجنتہا فی السماوات والارض اعدت للمتقین الذین  
 یسئلون فی سبیلہ والضراء والکاکلین الغیظ والعافین عن الناس واللہ یحب  
 المحسنین والذین اذا فعلوا فاحشۃا ظلموا انفسہم ذکرہ اللہ فاستغفروا  
 لذنوبہم ومن یغفر الذنوب الا اللہ ولہم بصیر واعلیٰ ما فعلوا وہم  
 یعلمون اولئک جزاؤہم وغفرۃ من ربہم وحنات تجری من تحتہا الانهار  
 حللین فیہا ونعم اجر العالمین اللہ نے ذکر کیا کہ جنت واسطے پرہیزگاروں کے طیار  
 کی گئی ہے نہ اور دن کے لئے پیر انسان اہل تقویٰ کا ذکر کیا کہ وہ حالت عسر و سر شدت  
 اور عین بزل احسان کرتے ہیں پھر فرمایا کہ غصے کو پیکر لوگوں کی ایذا رسانی سے باز رہتے ہیں  
 اور عین انتقام کے عفو فرماتے ہیں ہر او کی حالت کا درمیان او کے اور درمیان یکجہ بابت  
 ذنوب کے ذکر کیا کہ جب اسے گناہ ہو جاتے ہیں تو وہ مقابلہ ادا نہ کر سکتے ہوں کہ ساتھ ذکر فرما  
 دو تو یہ رہنمائی ترک امور کے کرتے ہیں وقال تعالیٰ والذین اتبعوہم لا احسان رضی اللہ عنہم و  
 رضوانہ واعلٰہم جنات تجری من تحتہم الانهار خال الدین فیہا لا یدر  
 ذلک الفوز العظیم اس آیت میں خبر دی ہے کہ جنت واسطے صاحبین و انصار اور  
 ان کے تابعین یا احسان کے لئے طیار کی گئی ہے اب جو کوئی ان کا تابع ہے قیامت تک وہ اس  
 اشارت پر نجات اور نوید جاوید میں داخل ہے انشاء اللہ تعالیٰ اور جو ان کے طریق سے غایب ہے

اور سکو کوئی سمیع اس جنت میں نہیں کہ اور فرمایا انا المؤمنون الذین اذا ذکر الله وجلت  
 قلوبهم واذا قللت علیہم آیاتہ زاد قہما ایمانا وعلی ہامہم یتوکلون الذین  
 یتقون الصلوٰۃ ومارزقناہم ینفقون اولئک ہم المؤمنون حق اللہ ورجا  
 عند اللہ و مغفرۃ ورنق کریم اس آیت میں وصف کیا ہے اہل جنت کا ساتھ  
 اس بات کے کہ وہ اللہ کے حق کو ظاہر و باطناً قایم رکھتے ہیں اور بندوں کے حقوق بھی ادا کرتے  
 ہیں عمر بن خطاب کہتے ہیں دن خیر کے صحابہ کے کما کہ ظان شہید ہے اور ظان شہید ہے یہ ملک  
 کہ ایک شخص پر گزر رہا اور سکو یہی کہ کلمہ شہید ہے حضرت نے فرمایا یون میں ہے میں نے اسکو  
 روزخ میں دیکھا ہے یہ سب ایک چار یا عبا کے جسکو اسے خیانت کیا ہے پھر فرمایا ای با بن خطا  
 جا لو گون میں پکار دے کہ داخل ہو گا جنت میں مگر مومن نے منہ نکھر کر دیا مرداہ مسلم  
 و للہنا ہی معناہ التوبیرہ نے کہا ہے کہ حضرت نے بلال کو حکم دیا کہ لو گون میں ندا کرے  
 کہ داخل ہو گا بہشت میں مگر نفس مسلمان اور بعض طرق میں لفظ مومن آیا ہے اور حدیث  
 میں ایک تفسیر ہے رواہ الیثخان عیاض بن ہمار مجاشعی کا لفظ رعنا یہ ہے حضرت نے ایک  
 دن خطبہ میں فرمایا حسن لو میرے رب نے مجھکو حکم دیا ہے کہ میں سکھاؤں تم کو جو تم نہیں جانتے  
 آج کے دن مجھکو یہ سکھایا کہ جو مال میں نے اپنے بندے کو دیا ہے وہ حلال ہے اور میں نے اپنے بندہ کو  
 حقا مہم دیا کیا یقینی موجد و کیس و شیطانوں نے اوکے پاس آکر اوکو اونکے دین سے ہٹا دیا اور  
 جو چیز میں اوکو حلال کی تھی وہ اوپر حرام کر دی تھیں اپنے بندوں کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ شرک  
 کریں میرے ساتھ اوس چیز کو جسکی دلیل میں نے نہیں اور اللہ نے نفل کی طرف زمینوں انوں  
 کے پتھر انوں سب کو دشمن رکھا کیا عرب اور کیا عجم مگر باقی ساقی اہل کتاب کو اور فرمایا کہ میں نے  
 تمھکو اسلئے مبعوث کیا ہے کہ میں تمھکو آزاروں اور ترسے سب سے آزار بخش کر دوں میں نے تمھکو کتاب

اور تیری جسکو پانی نہ دھو سکے تو اسکو سوتے جاگتے پڑھے اور فرمایا مطیعوں کو لیکر اپنے عاصیوں کو لڑ  
 پھر فرمایا جنت والے چار میں ایک پادشاہ متعفف دوسرا متعقد سونے کی تیسرا مردیہ چہرہ زلفیہ  
 واسطے رشتہ مند و کچے چوتھا مسلمان عقیق متعفف عمالہ دار الحدیث بطولہ رواہ مسلم  
 عارض بن وہب کا لفظ رقمائے یہ کیا خبر عدون میں حکم کو اہل جنت کی وہ ضعیف متعفف ہے  
 اگر کم کھا بیٹھے اندھ تو سچا کر دے اسکو اللہ الحدیث رواہ النبیخان حدیث ابن عمر میں فرمایا  
 ہے اہل جنت نفعاً مغلوبین میں رواہ احمد بطولہ حدیث ابن عباس میں فرمایا ہے  
 کیا نہ بتاؤں میں تمکو تمہارے لوگ اہل جنت نبی جنت میں ہے صدیق جنت میں ہے شہید  
 جنت میں ہے اور وہ آدمی جو زیارت کرتا ہے اپنے بھائی کی ناحیہ شہوین اللہ کے لئے وہ جنت  
 میں ہے اور تمہاری عورتوں میں وہ جنتی ہے جو درود و نود ہے جب شوہر اسکا اوس سے  
 خفا ہو جاتا ہے وہ اگر نیا ہوتا اسکے ہاتھ میں رک کر یعنی پکڑ کر کہتی ہے میں ہرگز نہ سوؤں گی  
 یہاں تک کہ تو مجھے راضی ہو جائے رواہ خلف بن خلیفۃ نسائی نے اس حدیث میں ہے  
 فقط فضل نساکو ذکر کیا ہے باقی حدیث شرط نسائی پر ہے دوسرا لفظ ابن عباس کا یہ ہے  
 اہل جنت وہ ہے جسکے کان لوگوں کی شناسائی سے ہرگز نہ اور وہ اسکو سنتا ہے اور اہل نار وہ  
 ہے جسکے کان لوگوں کی شناسائی سے ہرگز نہ اور وہ اسکو سنتا ہے رواہ ابن ماجہ تفسیر  
 بن مالک کہتے ہیں ایک جنازہ نکلا لوگوں نے اور پھر شاکل حضرت نے فرمایا واجب ہو گئی تین باروں تک  
 کہ ایک اور جنازہ نکلا اسکو لوگوں نے کھانے میں لے فرمایا واجب ہو گئی عمر کے کافرانہ الی دہی اپنے دونوں جانوں  
 پر دھت کما فرمایا جسکی تہنے تاکا اور پھر پشت واجب ہو گئی جسکو تہنے بٹکا اور پھر دوزخ واجب ہو گئی تم اللہ کے  
 گواہ ہو میں بن و اللہ بن علی بطولہ دوسری حدیث میں فرمایا ہے قریب ہے کہ جان لینے لوگ اہل جنت  
 کو اہل نار سے کہ کیا کوکر فرمایا تناو حسن اور تناو بد سے بالجملہ اہل جنت چار قسم میں اللہ نے ذکر

اور کما اس آیت میں کیا ہے ومن یطعم الله والرسول خا اولئک مع الذین انعم  
الله علیہم من النبیین والصدیقین والشہداء والصالحین وحسن  
اولئک رقیقاً ہم انہ سے سوال کرتے ہیں کہ یہ کون انہیں میں سے کر دے اللہ ہم آئیں آئیں  
میرا ہم صدیق ہے مجھ سے کام بھی صدیقوں کا سالے اور صدیق اکبر کے ساتھ میرا شکر  
ان اقسام کے سوا جو اور انواع میں وہ انہیں کی فروغ ہیں جیسے مقربین اصحاب میں وغیرہ

## فصل

سب سے زیادہ اہل جنت حضرت کی امت ہوگی + حدیث ابن مسعود میں فرمایا ہے کیا تم اس پر  
راضی نہیں ہو کہ تم چوتھاں جنت والوں کے ہو بنے اللہ اکبر کہا تو فرمایا کیا تم اس سے غرض  
نہیں ہو کہ تم تھائی اہل جنت کے ہو چنے تکبیر کی فرمایا میں بامید کرتا ہوں کہ تم نصف اہل جنت ہو  
میں خبر دیتا ہوں تم کو کہ نہیں ہیں مسلمان کافروں میں لیکن جیسے سفید بال سیاہ کا زمین یا  
جیسے سیاہ بال سفید کا زمین ہذا لفظ مصلحہ اس سے کثرت اہل ناری کی ثابت ہوتی تہذیب  
رفعتے ہیں اہل جنت ایک سو میں صفت ہوگا تین سو اس صفت یہ امت ہے رواہ احمد  
والترمذی واسنادہ علی شرط الصحیح حدیث ابن مسعود میں فرمایا ہے تمہارا  
کیا حال ہے رب جنت تمہارے لئے ہے اور میں رب سب لوگوں کے لئے کما اللہ ورسول  
جان میں فرمایا تمہارا کیا حال ہو تم ثلث اہل جنت ہو کما یہ بیت ہمارا فرمایا کیا حال ہو تم نصف اہل جنت ہو  
کما خدا اکثر فرمایا جنت والے ایک سو میں قسم ہو گئے انہیں سے تم اتنی قسم ہو رواہ  
الطبرانی ابوہریرہ کہتے ہیں جب یہ کایت اوتری ثلثہ من الاولین وثلثہ من الاخرین  
حضرت نے فرمایا تم ربع اہل جنت ہو تم ثلث اہل جنت ہو تم نصف اہل جنت ہو تم دو

اہل جنت ہو سوا۔ بعد اللہ ہی احمد و قدس بنبرین حکیم من فرایا ہے اہل الجنة عشر دن  
 و مائتہ صنف اندر منها ثمانون صنفاد و اخیستہ بن سلیمان آن حدیثوں کے  
 طرق متعدد ہیں اور مخارج مختلف اور بعض کی سند صحیح آئیں اور حدیث نصف میں کہ نہایت  
 نہیں ہے اس لئے کہ حضرت نے نصف اہل جنت ہونے کی امید کی اس لئے ایک سوس اور پندرہ  
 ہزار یا قبا بر نفا کہتے ہیں میں امید کرتا ہوں کہ میرے پیرو میری امت میں سے دن قیامت  
 کے ربع اہل جنت ہونگے جسے تکبیر کہی فرمایا مجھے امید ہے کہ نصف اہل جنت ہونگے رواہ  
 احمد و اسناد اعلیٰ شرط مسلما اس لفظ سے کہ میرے توابع میری امت میں سے  
 اتنے ہونگے یہ سمجھا گیا کہ جنت میں تبعین سنت جاوینگے نہ غیر کیونکہ بعد بعثت حضرت کے  
 تمام جن مانس تا یوم القیام آپ ہی کی امت ہیں آپ خاتم الانبیاء و رسل ہیں لیکن  
 وہ سب امت بہت میں بنجائی جاتے و اسے بہت میں وہی لوگ ہونگے جو کہ آپ کے  
 تابع رہے عقیدہ و عمل و حال و قال میں +

## فصل

جنت میں عوزین بہت مردوں کے زیادہ ہونگی اس طرح دوزخ میں + حدیث ابو ہریرہ بن کرباجہ  
 لکل امرء منھم زو جان اتان میری نحر سو قھامن و راہ اللحد و ما فی الجنة اعزب  
 رواہ النیسان جب ہر شئی کی دوز و میر ہوئیں تو مردوں سے دگنی تو اہی ہو گئیں جنت میں کوئی  
 مرد بزرگ نہ ہوگا سو یہ جو زمین گرد نیکی ہوئیں تو دنیا میں مردوں سے زیادہ زمین اور اگر مرد میں بزرگی تو ہے  
 لازم نہیں آئے کہ دنیا میں زیادہ ہوں ظاہری ہے کہ جو زمین ہو گئی کہ کسک اسلم محمد بن ابوسرہ و کرفنا  
 روایت کیا کہ ہر مرد کی اہل جنت ہیں دو و میان بخدا جو رک ہوگی جو ہر ایک ملکہ ہا جس کوئی پٹیل ہا

گوراجاٹ کے نیچے سے نظر آئیگا اور وہ جو حدیث صحیح جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت نے فرمایا  
 اسے عورتوں میں سے جنت میں تصویریں ہونگی اور سپر ایک عورت نے ذکر کیا کہ یہ کسی نے فرمایا  
 تم کثرت سے لعن کرتی ہو اور شہر کے احسان کی منکر ہوتی ہو اور دوسری حدیث میں آیا ہے  
 کہ اقل سکنہ جنت عورتیں ہیں جو کثرت اور اقل جنت میں باعتبار کثرت عورتیں کے ہوگی جو خود  
 جنت میں پیدا ہوئی ہیں اور دنیا کی عورتیں وہاں بہت کم ہوگی اسلئے نساء دنیا اقل اہل جنت  
 ہیں یہی بات کہ دوزخ میں زیادہ ہوگی اس حدیث عمران بن حصین میں آیا ہے کہ میں نے  
 دوزخ میں جھانکا دیکھا تو اکثر اہل نار یہی عورتیں ہیں اور جنت میں جھانکا تو دیکھا کہ اکثر اہل جنت  
 یہی نساء ہیں رواہ البخاری وغوہ فی مسلم عن ابن عباس اسکو امام احمد نے بھی ابو ہریرہ  
 سے باسناد صحیح روایت کیا ہے ابن عمر کا نظر رفعایہ ہے کہ میں نے جنت میں جھانکا دیکھا اکثر  
 جنت والے نفیس ہیں اور آگ میں جھانکا دیکھا اکثر اہل نار تو نگر لوگ اور یہی عورتیں ہیں رواہ  
 احمد و سلفظ انکار رفعایہ ہے اسے گروہ عورتوں کے صدقہ و اور بہت استغفار کر و بیشک دیکھا  
 بیٹے نکو اکثر اہل نار ایک عورت تیریاں نے کہا اسے رسول خدا ہم کس لئے اکثر اہل نار میں فرمایا تکثر  
 اللعن و تکثر العشیہ بیٹے کوئی ناقصات عقل و دین نہیں کہ میں نے عقلمند پر غالب تر آجائیں  
 سے زیادہ الحدیث رواہ فی الصحیح بطولہ ترا اقل اہل جنت ہوا انکا تسو حدیث عمران بن  
 حصین میں رفعایہ آچکا ہے کہ اقل سکنہ جنت نساء ہیں رواہ مسلم اور وہ جو حدیث طویل  
 ابو ہریرہ میں آیا ہے کہ ایک مرد نے زور پر داخل ہوگا جنکو اللہ نے وہاں پیدا کیا ہے اور دوزخ  
 جی آدم ہوگی انکو فضیلت ہے انتاء اتی پر بسبب عبادت کرنے کے دنیا میں رواہ ابو یعلیٰ  
 تسو ایک نکر ہے حدیث طویل مسو کا اسکی مندرجہ اسمیل بن یوسف ہے اسکو بھی اور ایک جماعت نے  
 ضیف کہلہ اور ارقطنی نے مسرک بتایا ہے اور یہ روایت مخالفت احادیث صحیحہ ہے قابل التفات

نہیں ہر آدمی و مرد و عورت عاص میں فرمایا ہے داخل ہوگی جنت میں مگر عورتیں مثل اس غراب اعظم کے  
 ابن عربان میں رواہ احمد اعظم کہ تو ہے جسکے سیاہ پروں میں ایک سفید پر ہو مگر قلت نساء ہے  
 داخل جنت میں کیونکہ اس کو تو کو دشمن بہت کم ہوتا ہے دوسری حدیث میں آیا ہے کہ زنانہ مثل  
 غراب اعظم کے ہے تیسری حدیث میں ہے کہ عائشہ عورتوں میں مثل غراب اعظم کے ہے عربان میں +

## فصل ۱۲

اس امت میں کون لوگ جیسا ب جنت میں جائیگے اور کئے اوصاف کیا ہیں + حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا  
 ہے داخل ہوا میری امت میں سے ایک گروہ جنت میں وہ ستر ستر افر ہو گئے اور کئے منہ ایسے  
 چمکتے ہو گئے جیسے چودھویں رات کا چاند عکاشہ میں محسن نے اپنا کل اوٹنا کیا اور کٹرے ہو کر کسا  
 اے رسول خدا! اس سے دعا کرو کہ مجھ کو انہیں لوگوں میں سے کرے فرمایا اللہ صلاہ وسلم  
 ہر ایک اور مردانہ صاری کٹر ہوا اس نے بھی یہی کہا فرمایا سبقك بعادكاشا رواہ الشیخان  
 اسل بن مسعود کا لفظ رفا یہ ہے اہل جنت میں میری امت میں سے ستر ستر جیسا ب یا ساق سر  
 خور بعض اور کٹا ہوا کپڑے ہوئے ہو گئے یا تاک کہ داخل ہوں اول و آخر اور کئے جنت میں اور کئے  
 منہ صورت پرانہ نیم ماہ کے ہو گئے یہ پہلا زمرہ ہے جو بہشت میں جیسا ب جائیگا اسکی دلیل صحیحین میں  
 موجود ہے سیاق مسلم کا ابن عباس سے رفا یہ ہے عرض کیگئیں مجھے تین پس دیکھائیے کسی نبی کو  
 اور اس کے ساتھ ایک جماعت ہے اور دیکھائیے نبی کو اور اس کے ساتھ ایک یا دو شخص ہیں اور دیکھائیے  
 نبی کو اور اس کے ساتھ کوئی نہیں ہے اتنے میں کہ ایک مواد اعظم مجھ کو نظر آیا میں نے گمان کیا کہ یہ میری  
 امت ہے مجھے کہا گیا کہ یہ نبی اور ان کی قوم ہے لکن تو وطن افی کے نظر کرنے جو دیکھا تو ایک ساد  
 عظیم پایا مجھے کہا گیا کہ تیری امت ہے اور اس کے ساتھ ستر ستر شخص ایسے ہیں جو جنت میں



بحساب عذاب جائیں گے پھر حضرت اوشکریہؒ نے فرمایا کہ یہ جو یہاں جنت میں  
 جائیں گے یہ کون لوگ ہیں کسی نے کہا حضرت کے اصحاب ہیں کسی نے کہا وہ لوگ ہیں جو اسلام میں پیدا ہوئے  
 ہیں اور انہوں نے کسی شے کو ساتھ اللہ کے شریک نہیں کیا ہے نہ طرح اور چیزوں کا ذکر کرنے لگے حضرت  
 باہر تشریف لائے اور فرمایا تم کس بات میں غور کرتے ہو کہا اس بات میں فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جو منتر  
 نہیں کرتے ہیں اور نہ منتر کراتے ہیں اور نہ فال بدیتے ہیں بلکہ اپنے رب پر ہر دوسا رکھتے ہیں حکایت  
 نے اوشکریہؒ کو آپ اللہ سے دعا کی کہ مجھ کو انہیں لوگوں میں سے کرے فرمایا انت حصہ ایک دوسرے  
 مرد کے لئے ہوا ہے کہ فرمایا سبق بعلمکاشۃ بخاری کی روایت میں لفظ کاشۃ نہیں ہے  
 یعنی بزرگ کہ وہ نہ سنہیں کرتے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے کہا ہے یہی ٹھیک ہے اور وقوع اس لفظ کا  
 حدیث میں غلطی ہے بعض راویان حدیث کی اور جبریل علیہ السلام نے حضرت پر رقیہ یعنی منتر کیا تھا  
 اور رقی کی اجازت دی تھی اور فرمایا جب تک کہ شک نہ ہو تو کہہ اوسکا دشمن ہے اور حضرت کی اذان  
 چاہنا فرمایا جو شخص اپنے بھائی کو نفع نہیں پہنچا سکے تو پہنچائے پس راتی محسن ہے اور مستحق سائل دعا بھی  
 نفع غیر ہے اور توکل اسکی منافعی ہے کوئی کہے کہ عائشہؓ نے حضرت کو رقیہ کیا اور جبریل نے کیا تو جواب  
 اسکا یہ ہے کہ یہ درست ہے مگر حضرت نے درخواست رقیہ کی نہیں کی تھی اور حضرت نے یہ نہیں فرمایا اگر کوئی  
 راتی کو رقیہ نہیں کرتا ہے بلکہ یہ عقیدہ فرمایا ہے کہ وہ کسی سے طالب رقیہ کے نہیں ہوتے ہیں اور وہ جو حضرت  
 نے دوسرے شخص کے لئے دعا کی سبب اوسکا سدا ب طلب تھا تا کہ جو شخص اوسکا اہل نہیں ہے وہ  
 حلیت کرے عمران بن حصینؓ کا لفظ رقیہ ہے داخل ہو گئے جنت میں میری امت بھیج مشرہ زریغہ حساب  
 عذاب کے پوچھا وہ کون لوگ ہیں فرمایا وہ لوگ جو دافع نہیں ہوتے اور رقیہ نہیں کراتے اور قال بد  
 نہیں لیتے اور اپنے رب پر توکل کرتے ہیں رواہ مسند ابن سعد کا لفظ رقیہ ہے عرض کی گئیں  
 مجھے امتین اتہ علامت کے میں نے اپنی امت کو دیکھا جبکہ اودکی کثرت و حیثیت غرض آئی تسلسل

وہ سب اوجھے ہوا ہوتا ہے کہ اسے محمد تم راضی ہوئے میں نے کہا ان کے ساتھ شہر نزار  
ایسے ہیں جو عیاں پشت میں جائیں گے یہ وہ لوگ ہیں جو رقیہ غلین کرتے اور نداع دیتے ہیں بلکہ اپنے  
رہنہ توکل ہیں وہاں شہر کے کمرے ہو کر کہا الحدیث رواہ ابن مسعود فی مسندہ واسنادہ علی  
شرط مسلمہ یہ جب چار چیزیں ہیں جنہر دخول جنت کا با حساب و عذاب مشرب بنایا ہے ایک رقیہ  
انکار آقا و رقیہ سے توفیق گناہ طرہ کا عمل ہے دوسرے اگل سے بدن کو نداع دنیا کسی بیماری میں تیسرے  
خال بدینے سے بچنا چوتھے انہر توکل کرنا بعد ان اشیاء کے رقیہ غلین لا در میں جائے معذرا اگر کوئی  
شخص بڑا کمال توکل رقیہ کرائے اور دوسرے سے طالب رقیہ کا نہ تو اعلیٰ درجہ ہے اور جب خال فیہ لی  
اور اوپر حقیقہ نہ کہ تو یہ توکل جو اخلاقیہ بعض لوگ خال بدینین لیتے لکن خود اپنے منہ سے کلمہ مال  
بد کا نکالتے ہیں یہ بھی بہت بُری بات ہے بالکل میں شخص میں یہ اوصاف چار گناہ مجتبع  
ہو گئے وہ شخص مستحق اس بشارت عظمیٰ کا ہے لکن تحقق ان امور کا نہایت مشکل ہے اگرچہ ظاہر  
میں سهل نظر آتا ہے +

## فصل ۱۳

اللہ تعالیٰ کی لب بہر کر لوگوں کو دوزخ سے ناکر جنت میں داخل کرے گا + ابوامامہؓ باہمی رہنا  
کتے ہیں وعدہ کیا ہے مجھ سے میرے رب نے کہ داخل کرے گا وہ جنت میں میری امت سے  
شہر نزار بغیر حساب کے ہر نزار کے ساتھ شہر نزار اور ہو گئے جنہر کچھ حساب و عذاب نہوگا اور  
تین لب میرے رب کے ہوئے رواہ ابو بکر بن ابی شیبہؓ اسکی سند باس ہے دوسرا  
لفظ انکار یہ ہے حضرت نے کہا اللہ نے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ داخل کرے میری امت میں  
شہر نزار بغیر حساب کے نزدیک میں افسس نے کہا واللہ یہ لوگ آپکی امت میں مثل گیس سفید کے ہیں

کہیں میں فرمایا اللہ نے مجھے وعدہ کیا ہے ستر ہزار کام ہزار کے ساتھ ستر ہزار ہو گئے  
اور تین لپ اور زیادہ کئے رواۃ ابو بکر بن عاصم اسکی سند بھی اچھی ہے عقبہ سلمی  
رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میرے رب نے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ داخل کرے میری امت میں سے جنت میں  
ستر ہزار بغیر حساب کے ہر ہزار ستر ہزار کی شفاعت کرے گا پھر میرا رب میں لپ اپنے دونوں  
گھڑت سے ہر کر لیا عمر رضی اللہ عنہ نے تکبیر کہی اور کہا اول کے ستر ہزار اپنے ابا و ابناء  
و عشا کی شفاعت کرے اور میں امید رکھتا ہوں کہ اللہ مجھ کو کسی ایک لپ میں ان لوگوں سے  
کردے رواۃ الطبرانی ۵

کہ وارد چین سید پیشرو

نماذ بعینان کسے در گرد

وانظرو عن جملہ واحد کے کہ میں اس اسناد میں کوئی علت نہیں جانتا اس حدیث کو طبرانی  
نے ابو سعید خدری سے بھی روایت کیا ہے اور اس قدر اور زیادہ کیا ہے کہ قبیس نے ابو سعید کے کہنے  
یہ حدیث حضرت سے سنی ہے کہ ان اپنے کان سے اور میرے دل نے اسکو طے کر لیا ہے ابو سعید  
کہتے ہیں حضرت نے فرمایا یہ مقدار انشاء اللہ تعالیٰ میری امت کے مہاجرین کو استیعاب کر لیا اور  
اللہ ہمارے بقیہ اعراب کو پورا کر دے گا اس مقدار کا حساب جو اساتذہ حضرت کے کیا گیا تو  
اربعاً مئالت الف اور تسعاً مئالت الف یعنی چار کروڑ نو لاکھ غیر کا لفظ رکھا ہے  
اللہ نے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ داخل کرے میری امت میں سے تین لاکھ آدمی جنت میں غیر  
کے کہ اے رسول خدا! کچھ زیادہ کرو اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ کچھ اور زیادہ کیجئے تمہارے  
رضی اللہ عنہ نے کہا بکر اے عمر! کہ تمہارا اے ابن خطاب کیا نقصان ہے اگر اللہ مجھ کو  
جنت میں لیجائے عمر نے کہا اللہ چاہے تو سب لوگوں کو ایک لپ میں داخل کر دے حضرت  
نے فرمایا عمر! کہ اسے رواۃ الطبرانی حدیث انس میں نزدیک عبدالرزاق کے چار لاکھ

آئے ہیں یہ کپ والے وہی لوگ ہیں جو اللہ سبحانہ کے قبضہ ساولی میں سر تو فستین واقع ہو چکے ہیں  
 کوئی کہے کہ پہلے تو یہ ایک قبضہ ٹھہرے تھے یعنی مٹھی بہر پھر تین لپ مع عدد مذکور کے ہوئے تو  
 اسکا جواب یہ ہے کہ اللہ نے دن قبضتین کے اوکے مور و شایع کو نکالا تھا وہاں دوسرا مثل فرات کے  
 تھے اور وقت حیات کے تمام الخلق و کامل الحسن ہو گئے اسلئے یہی مناسب ہے کہ دونوں ہاتھوں  
 چنڈاپ بہرے جائیں واللہ اعلم بالحوالہ جسکے ولین ایمان ایک وینار یا نصف وینار یا ایک ٹکڑا  
 ہر بار برابر وانہ ایک لپ کے ہو گا وہ دونوں سے نجات پاکر بہشت میں جائیگا فردو ایمان سے غلام  
 توحید ہے نور شرک اگرچہ کبھی عابد زائد خدا پرست ہو وہ مخلد فی النار ہو گا اسلئے کہ جسطرح توحید  
 منجی ہے جسطرح شرک ملک ہے خواہ اکبر ہو یا اصغر جلی ہو یا خفی میان شکر توحید میں رسا کی وہ گناہ  
 باوجود احضار بغایت کار امین واللہ المستعان +

## فصل ۱۴

جنت کی مٹی اور گارا اور کڑی و گھاس کیسی ہوگی + ابوہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے جنت کا حال  
 یہاں کر دیا وہی کیا ہے فرمایا ایک اینٹ سونے کی ہے اور ایک جامدی کی اور گارا مشک کا  
 اور کنکوان موتی و یاقوت کی اور مٹی زعفران کی جو کوئی آدمی جانیگا وہ آرام میں رہیگا کسی منہ  
 نہ ہوگا اور ہمیشہ رہیگا اور کو موت نہ آئیگی خدا کے کپڑے پہنائے ہونگے اور وہاں کسی جوانی فشا  
 ہوگی رواہ احمد بطولہ یہی مضمون حدیث ابن عمر میں بھی نزدیک ابن مسعود کے آیا ہے قدس سرہ  
 میں یہی فرمایا ہے کہ مٹی جنت کی زعفران اور خوشبو اور کسی مشک ہوگی ابوزر کا لفظ رفعا یہ ہے میں نے  
 میں کیا دیکھا کہ میں گنبدین موتی کے اور مٹی اور کسی مشک ہے رواہ التیخان بطولہ سلم  
 میں ابو سعید سے آیا ہے کہ حضرت نے ابن مسعود سے حال تربت جنت کا پوچھا اس نے کہا

در مکتب بیضاء مسک خالص فرمایا کہ گمانی ایک سفید صید ہے اور مشک خالص ترین  
 وصف ہوئے حرمت مذکور کے انہیں کچھ تماضر نہیں ایک گروہ مسک نے کہا جنت کی خاک و نفع  
 پر متمسک نہ رہنا یہی احتمال ہے کہ اصل خاک زعفران جو پھر جب پانی میں ملائی گئی  
 مسک ہو گئی اور پھر کہ مزاج کتبہ میں صلا حلا المسک فرمایا ہے ملاحظہ فرمائیے  
 ہے یعنی گار و لکڑی حدیث علامہ بن زیاد میں آیا ہے کہ تراب او سکی زعفران ہے اور طین او سکی مسک  
 سو جب آب و خاک مشب طیب شیریں تو ایک دوسرے سے ملکر مسک ہو گئی یا باعتبار رنگ کے  
 زعفران ہو گئی اور باعتبار رائحہ کے مسک اور ایسی شے جو تہ و اشراق میں حسن ہر شے پر ہوتی  
 ہے کہ رنگ تو زعفرانی ہو اور بر مسک کی سی ہیطع مشابہت او سکی ساتھ نہ کہ کے ہے درک اوس روٹی  
 کو کہتے ہیں جبکی رنگت زردی بائل ہو اور نرم و نازک ہو یہی مطلب ہے قول مجاہد کہ جنت کی زمین  
 چاندی کی ہے اور خاک او سکی مشک تو گویا سفیدی رنگ کی ہر گم سیم ہوئی اور پوشک کی بو  
 شیریں حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے زمین جنت کی سفید ہے صحن او سکا کافور کے پتھر میں مشک  
 او سکو محیط ہے جیسے شیلے ریت کے او میں ہر عین میں بہتی ہوئی وہاں سارے جنت والے  
 اگلے پچھلے جمع ہونگے اور ایک دوسرے کو پہچانیں گے اللہ تعالیٰ ایک ہوا رحمت کی بھیجے وہ  
 مشک کی خوشبو او نہر اور بحارے گی مروانی علی بنی کے پاس پھر کر آئیگا اور حسن و جمال و طیب میں  
 بڑو گیا ہوگا زو جب کہے گی تو میرے پاس سے باہر گیا تھا میں تجھے شیفہ تھی اور تیرا بھی زیادہ  
 شیفہ تر ہوں ہر حال ابن ابی الدنیا کہتا ہے کہ عطر و نایاب ہے حضرت سے کہا جنت کی بنا کیا ہے  
 فرمایا ایک اینٹ چاندی کی اور ایک اینٹ سونے کی گارامشک کا سنگریزے گوہر و اوتوت کر ٹھی  
 زعفران کی روحا باطنانی مشبہ حدیث ابو سعید میں فرمایا ہے اللہ نے جنات عدن کو اپنے ہاتھ  
 سے بنایا ہے ایک اینٹ سونے کی ایک اینٹ چاندی کی ہے گارامشک ہے خاک زعفران ہے

لکھوان موتی ہر کلمات کر اوس سے کہا قد افلح المؤمنون یعنی مراد کو پہنچے ایماندار  
لوگ لاگوئے کہا طوبی اللیٰ منزل الملوك تھے شہد ہو کر تو مل ہے بادشاہوں کا سروا  
ابوالشیخ ابی بن کعب رفاکتے ہیں میں نے شب معراج میں جبریل علیہ السلام سے کہا وہ لوگ  
بھسے جنت کا حال دریافت کریں گے کہا تم اون سے کہو کہ جنت ایک سفید موتی ہے اور کسی زمین پر  
کی ہے رجاہ ابوالشیخ یہ روایت اگر محفوظ ہے تو یہ زمین ان کی شہد کی جہر فاضل جناب ہیں

## فصل ۱۵

جنت کے ذریعہ میں کا ذکر۔ حدیث ابن عباس میں فرمایا ہے جنت سفید پیدا کی گئی ہے اور بہت  
محبوب لباس اللہ کو سب سے چاہئے کہ تمہارے زرد سے سفید کپڑے پہنیں اور تم مردوں کو سفید  
جائے میں کفن کرو الحدیث رواہ احمد اس کو ابو نعیم نے بھی ابن عباس سے روایت کیا ہے  
ساک نے کہا اے ابن عباس جنت کی زمین کیسی ہے کہا سفید مرمر جابری کی گویا آئینہ ہر  
کما اوں کا نور کیا ہے کما نونے و جماعت دیکھی ہو گی جسم سورج نکلتا ہے سوا دسکا نور سیطع  
کا ہے مگر قیامت ہے کہ وہ ان سورج ہے نہ چاند حدیث طویل لفظ بنی مرین فرمایا ہے سورج  
چاند وان نور کے انہیں سے کوئی وان نظر نہ آئیگا کما پر سیطع دیکھیں گے فرمایا سیطع جیسے  
اسد تم تو دیکھتا ہے کہ سورج نکلتا اور زمین چمکے اور سامنے ہار ہوں رواہ عبد اللہ بن احمد  
حدیث اس میں بن زید فرمایا ہے الاہل مستمر للجنة فان المحتل احطر لھا ہی و رب الکعبة  
نور بتلکلا و رحمانہ تھنہ و قصر مستید و نھر بطر و وفاکھتہ کثیرہ و نصیحة  
و دروختہ حسنا و حیلہ و حل کثیرہ فی مقام ابد فی دار سلیمہ و وفاکھتہ  
و حصرة و نعمة و حررة و نظرة فی محلة عالیة ہمیة فالواہی المستمر لھا

یا رسول اللہ قال قولوا ان شاء اللہ الحدیث یعنی ہے کوئی گناہ نہیں والا واسطہ  
جنت کے جنت میں فطر ہے قسم ہے رب کعبہ کی وہ ایک نور ہے چمکتا ہوا ایک بھول ہو لہذا ہوا  
ایک سال ہے گچ کیا ہوا ایک سر ہے جتنی ہوئی ایک سیوہ ہے چمکتا ہوا ایک درجہ ہے حسین جلیل  
حق میں کثرت سے رہتا ہے ہر شے کے لئے ایک گھر ہے سلامتی کا سیوہ ہے اور سبزہ ہے  
آریش ہے اور نعمت ہے ایک اونچے محل پر رونق میں کتابی اسے رسول خدا ہم ملیا رہیں  
واسطے اس کے فرمایا کہ ان شاء اللہ قوم نے ان شاء اللہ تعالیٰ کہا وہاں ملجہ والی  
وہاں جہان فی صحیحہ وہاں ابی الدنیا والیہتی اسکو حضرت سے اسامہ نے فقر روایت  
کیا ہے یہ الفاظ عجب دل عاشق انگیز ہیں

از کتابت سحری شوق یار سے خیزد

جنوں ز سائے ایوہا ہارے خیزد

اس ٹکٹا کو معلوم کر کے بھی گردل ہوں کا واسطے حصول جنت کے مستعد نہ تو غایت حرا  
سے اللہم انی اسألك الجنة ونعوتها من النار

## فصل ۱۴

جنت کے جہر کے اور کو شک اور غماز اور شہوات کیسے ہیں + قال تعالیٰ  
لكن الذين اتقوا وامنوا بعد فتن من فتنهم فتن من فتنهم فتن من فتنهم فتن من فتنهم  
یہ غمے واسطے ہر ہیز گاروں کے ہیں انکے حقیقین لفظ مبنیہ فرمایا ہے یعنی حقیقت میں گئے  
ہیں یہ اسلئے کہ کسی کے جو میں یہ وہم نہ لکے کہ یہ نہیں جانتے ہیں بلکہ یہ تصور  
کرنا چاہئے کہ یہ غم مثل غلامی کے بعض فوق بعض کے بنے ہوئے ہیں گویا عیاناً اسکو  
دیکھتے ہیں اور لفظ مبنیہ آیت شریفین میں صفت غم اولی و ثانیہ کی ہے یعنی منازل اور گئے





ہر گز مومن کے گروا لے اور میں رہینگے مومن اور نہ طواف کرے گا بعض بعض کو فرمائیگا سر واد الشیخان  
 یتیم میں جمع میں آیا ہے کہ جس نے بنائی اللہ کے لئے کوئی مسجد تو بناتا ہے اللہ اود کے لئے ایک گھر جنت  
 میں اللہ صرح جعلنا منہ حدیث ابو موسیٰ میں فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کہتا ہے واسطے اوس شخص  
 کے جس نے اوس کی عمر کی اور وقت موت اولاد کے استرجاع کیا بناؤ میرے بندے کے لئے ایک گھر جنت  
 میں اور اوس کا نام بیت المودہ کو عمران بن حصین و ابو ہریرہ نے تفسیر کو ہر دوسا کن حلیۃ فی  
 جنات حدیث میں افکار کا ہر ایک محل ایک موتی کا ہر گز اوس محل میں شکر گمراہ قوت مسخر کے  
 ہونگے ہر گھر میں شکر گمراہ جبر کے ہونگے ہر گھر میں انہیں سے شکر پلنگ ہونگے ہر پلنگ پتھر  
 بستر ہر رنگ کا ہر بستر شہر و زمین ہونگی ہر گھر میں ستر مائے ہونگی ہر مائے پر ستر طبع کا طعام ہر گز  
 ہر گھر میں ستر ندام ہونگے اور ستر کفیر اللہ تعالیٰ ہر دن مومن کی اتنی قوت دیگا کہ وہ ان کے پاس  
 آئیگا رضاء الحافظ ابو بکر الاجری حدیث میں آیا ہے کہ شہر خضر قل ہوا اللہ احد رس بار بکر  
 ہے اوس کے لئے ایک گھر جنت میں بنایا جائیگا اور جو میں بار بکر کے اسکے لئے دو محل اور جو میں بار بکر کے اسکے لئے دو  
 محل عمر نے کہا ابو ہریرہ کا محل بہت ہو جائیگا فرمایا اللہ اس میں خلائق ذکر اللہ تعالیٰ ابن ابی ہریرہ  
 و ابو ہریرہ و عائشہ کہتی ہیں جبریل علیہ السلام نے حضرت سے کہا تا یہ خبر مجھ سے اسکو اللہ کی طرف کا سلام  
 کو اور خبر بخبری دو ایک گھر کی جنت میں جو ایک موتی کا ہر گز اندر سے غالی و دامن نہ خارج ہے نہ اود  
 کوئی دکرہ و سر لفظ ابو ہریرہ کا یہ ہے حضرت نے کہا جنت میں ایک محل ہے موتی کا اور حسین  
 نہ لگان ہے اور نہ ضروری وہ قصر اللہ نے اپنے خلیل ابراہیم علیہ السلام کے لئے طیار کیا ہے  
 رضاء ابن ابی ہریرہ صحیحین میں انس سے آیا ہے میں جنت میں گیا میں نے ایک سونے کا محل دیکھا  
 میں نے کہا یہ کس کا ہے کہا ایک جوان قریش کا تجھے گمان ہوا کہ وہ جوان میں ہوں میں نے پوچھا وہ  
 کون جوان ہے کہا عمر بن خطاب جابر کا لفظ یہ ہے وہ محل مربع بلند سونے کا تھا سر واد الشیخان

انسان ہن ملک کا لفظ یہ ہے کہ وہ محل سفیر تھارٹا ابن ابی الدنایہ لفظ اگر محفوظ ہے تو مراد  
 سفیدی سے نور و اشراق و منیا ہے جس نے کہا سونے کے محل میں کوئی بنیاد مگر بنی یا صدیق  
 یا شہید یا حاکم منعت جو عدل کے لئے اپنی آواز بلند کرتا ہے متیث بن سی کہتے ہیں جنت میں چریاں  
 ہیں سونے کی اور چاندی کی اور موتیوں کی اور باقوت کی اور زبرد کی عبید بن جبر کا لفظ یہ کہ دنی  
 درجے والا اہل جنت میں وہ ہے جس کا ایک موتی کا ہے اس کے گھر کے جہر کے و دروازے  
 بھی سب اسی موتی کے ہیں آہن عباس نفا کہتے ہیں جنت میں غرنے ہیں جب رہنے والے اور  
 غون کے اندر ان غون کے ہونے تو ان کو کچھ خون ہوگا اس چیز کا جو چھپے چھوری ہے اور جب  
 اس چیز کو چھوڑ دیا تو اب اس چیز کا جو اندر ان غون کے ہے کچھ نہ ہوگا کما اے رسول خدا یہ  
 غرنے کے لئے ہیں فرمایا تھے اچھی بات کسی بیاباں پر روزے رکھے کما نکلا یا سلام پہلا یا رات کو  
 نماز پڑھی اور لوگ خواب میں تھے کما ابھی بات کیا ہے فرمایا سبحان اللہ والحمد للہ والہ  
 اکمالہ والہ اکبر یہ کلمات دن قیامت کے آئینے کے لئے تقدرات و مجنبات و معتبات  
 ہونگے پوچھا وصال صیام کیا ہے فرمایا رمضان کا روزہ رکھا تو روزہ رمضان آیا اس کا روزہ بھی  
 رکھا کما اطعام طعام کیا ہے فرمایا تھے قوت دیا اپنے عیال کو اور کھانا کلا یا ان کو کما افشاء اسلام  
 کیا ہے کما مصافحہ و تخیم کرنا اپنے بھائی سے کلمات کا نماز پڑھنا جب کہ لوگ سوتے ہوں کیا ہے  
 کما نماز عشا کما البیعتی اسکی سند میں حفص بن عمر مجہول ہے لیکن دو ثقہ تھے اور اس روایت  
 کیا ہے اور ابن عمر نے اسکو ضعیف کہا ہے وکن ابن حبان لیکن اس حدیث کے شواہد ہیں  
 قالہ ابن القیم فی المرابن ساکن میں جابر سے نقل روایت کیا ہے کہ کیا نکون میں تھے حال غزل  
 الی جنت کا چمنے کما ہن اے رسول خدا یا بینا انت و امتنا فرمایا جنت میں غرنے ہیں طرح طرح کے  
 جو ہر دن کے آونکا ظاہر اور کئے باطن سے اور اوکھا باطن اور کئے ظاہر سے نظر آتا ہے آونین

دو ہفتین روز تین این جو کسی انکھ سے دیکھیں اور نہ کان سے سُنیں جتنے کہا یہ کسکے لکھیں  
 فرمایا اوسکے لئے جو سلام پہیلانے کمانا کلامائے ہمیشہ روزہ رکے رات کو نماز پڑھے اور لوگ پڑھ  
 سوتے ہوں جتنے کہا یہ کس سے ہو سکتا ہے کہ میری امت یہ عمل کر سکتی ہے میں تم کو اس بات کی خبر  
 دیتا ہوں جسے ملاقات کی اپنے بھائی سے ہر سلام کیا اوسکو یا جواب دیا اوسکے سلام کا اوسنے  
 سلام پہلایا اور جسے کمانا کلام اپنے اہل و عیال کو بیٹ بھر کے اوسنے اطعام طعام کیا  
 اور جسے روزہ رکھا رمضان کا اور ہر ماہ میں تین روزے اوسنے صومہ رکھا اور جسے  
 نماز پڑھی عشا کی جماعت میں تو اوسنے نماز پڑھی اور لوگ یعنی یہود و نصاریٰ و مجوس پڑھے سوتے  
 ہیں آمین القیم کہتے ہیں یہ اسناد اگرچہ تنہا لائق حجت کے نہیں ہیں مگر جب اسکو قابل سے ملاؤ  
 تو قوت پاتی ہے حالانکہ یہ حدیث و اسناد دیگر سے بھی قوی ہے شمس اس سے ثابت ہوا کہ اس  
 حدیث کی اصل ہے یہ حدیث موضع و منکر نہیں ہے ترمذی میں ردھا تفسیر غریب کی یوں آئی ہے  
 کہ ہر غزوہ ایک سال ہجری باز ہر ہجری سال کو ہر سفید کا ہوگا اوس میں نصیم ہر روز ول یعنی ششگل نہ چوند

## فصل کا

اہل جنت اپنے منازل و مساکن کو خود پہچان لیتے جبکہ جنت میں جائیگے اگر پہ اس سے پہلے اذکار  
 نے و سبکہ کو نہیں رکھا تھا قال تعالیٰ والذین قتلوا فی سبیل اللہ فلن یضل  
 افعالہم سجدہ و صلحہ بالحدود و یدخلون الجنۃ عرفۃ فی اللہ قبا پر نے کہا  
 جنت والے خود اپنے گہروں اور سکون کی طرف راہ یاب ہوئے خطا کر گئے گویا جب سے  
 پیدا ہوئے تھے زمین وہ جسے کسی راہ نہ تھے و لے کو ہر لہ نہ لینگے ابن عباس نے کہا وہ ان  
 سے کبھی زیادہ تر عارف اپنی منزلوں کے ہوئے جو کہ نماز جمعہ پڑھ کے اپنے گھر چلے آتے ہیں محمد بن

نے کہ تم ان گرو کو دیکھو ایسا پچانو گے جیسے کہ تم اپنے گروں کو دنیا میں پہچانتے ہو جبکہ نماز جمعہ  
 ہر گز پھرتے ہو یہی قول ہے جو مفسرین کا تفسیر ان سب اقوال کی یہ قول ابو عبیدہ ہے کہ  
 بیتا العہ حتی عرفوہا من غیر استدلال یعنی بتا دیا اللہ نے لوگوں کو یہاں تک کہ پہچان  
 اور انہوں نے اپنے گرو کو بغیر کسی سے رستہ پوچھنے کے متقاتل کئے ہیں ہر گز یہ بات سنی ہے کہ جو  
 فرشتہ حفظہ اعمال بنی آدم پر مقرر ہے وہ جنت کی طرف چلیگا اور کسے چھپے یا ان آدم ہر گز یہاں تک کہ  
 وہ اپنے اسی منزل کو پہنچ جائیگا اور جو سینہ جو اللہ نے اسکو جنت میں دی ہے اس شخص کو  
 بخوبی پہچان لیا کہ سب وہ اپنے گرو اور راز و راج کے پاس داخل ہو جائے گا تب وہ فرشتہ  
 اس کے پاس سے واپس پھر جائیگا سلمہ بن کیل نے کلمۃ القہر العہ حتی یعتدوا الیہا یعنی  
 خود اللہ نے رستہ جنت کا لوگوں کو بتا دیا ہے وہ اسی رستہ سے جنت میں بے کسی بلکہ ہر کے ہر جائیگے  
 مسکن لے گا اللہ نے دنیا میں وصف جنت کا لوگوں کو بتا دیا ہے وہ جب رمان جائیگے تو خود اسکو  
 اس وصف سے پہچان لینگے اس قول پر ہر شہ سال گویا دنیا میں واقع ہوئی ہے مطلب یہ ہے  
 کہ اللہ لوگوں کو اس جنت میں داخل کرے گا جو لوگوں کو بتا کر کسی ہے اور قول اول پر یہ تعریف آخرت  
 میں واقع ہوگی یہ معنی جب میں کہہ رہا کہ تعریف سے میں دوسرا قول یہ ہے کہ میں سے ملو  
 ہے بمعنی را کھو طیبہ تر جاع لے اسی کو اختیار کیا ہے یا مشتق ہے حرف سے بمعنی پیانے یعنی اس  
 جنت کی لذات و طیبات پیانے لگا کر ہو گئی لیکن راجع وہی قول اول ہے اس لئے کہ بخاری  
 میں ابو سعید خدری سے رنما آیا ہے کہ جب راہی جائیگے ایسا مار لوگ آگ سے نور کے جائیگے  
 ایک بل پر درمیان جنت و نار کے میان بدایا جائیگا اور ان مظالم کا جو باہم اوکے دنیا میں تھے  
 یہاں تک کہ جب پاک صاف ہو جائیگے تو انہوں ہر گز اوکو جنت میں جانے کا سوچ ہے اسکی  
 جسکے ہاتھ میں ہے جان میری کہ ہر ایک اور نکال دینی جاوے کہ جنت میں اپنے مسکن دنیاوی سے

زیادہ تر شتا سا چوگا ابو ہریرہ کا لفظ رفایہ ہے قسم ہے اس کی جسے مبعوث کیا جبکہ سچ بیچ نہیں  
دنیا میں زیادہ تر شتا سا اپنے ازواج و مساکن کو بہشت الٰہی جنت کے اپنے ازواج و مساکن کو  
جبکہ وہ جنت میں داخل ہو گئے سرہاء اسحق فی مسئلہ

## فصل ۱۸

کیفیت داخل ہونے کی جنت میں اور استقبال کے وقت دخول کے کیا ہے ۱ اللہ تعالیٰ  
فرماتا ہے و سبقت الذین اتقوا و یصلون الجنۃ من الیوم بحشر المتقین  
الی الرحمن و خدا علی رضی اللہ عنہ سے حضرت سے سوال اس آیت کا کیا تھا اور کہا تھا کہ وفد تو سولہ  
کو کہتے ہیں تو آیا قسم ہے اس کی جسے اللہ میں ہے جان میری وہ جب اپنی قبروں سے ٹپکنے تو اونکے  
سامنے سفید تلے لائے جائیں گے اور ہونے کے کانٹیاں ہونے سمندر کے جوتوں کا چمکتا نور  
ہوگا ہر قدم برابر تدبیر کے چڑے گا باب جنت تک نہیں گے ایمان ایک حلقہ سرخ یا قوت کا  
صفحہ زرین پر ہوگا اور دروازہ جنت پر ایک درخت ملیگا جسکی چڑے سے دو شے ہتے ہون گے  
جب ایک چشمے کا پانی میں گے تو تاریکی نعمت کی اونکے چہرہ پر نمودار ہو جائے گی چہرہ  
دوسرے چشمے سے وضو کریں گے تو ہر کسی بل اونکے گرد آؤدہ ہو گئے وہ حلقہ در کو اس  
صفحہ زر سے اریں گے تو کسی ہاوس حلقہ کی آواز سنیں وہ آواز ہر حور کو پہنچ جائے گی تو وہ بان لے گے  
کہاؤں کا شوہر آیا جلد و ٹیگی کا زندہ اسکا اوٹھ کر دروازہ کو لے گیا اگر اللہ عز و جل اسکو اپنے  
نفس کا عار نہ کرنا تو وہ اس نور کو دیکھ کر سجدہ میں گر پڑا وہ کا زندہ کیگا میں تیرا کارباری ہوں  
تیرے کام کے لئے مقرر کیا گیا ہوں یہ اس کے ساتھ ہو گئے گا اور اپنی زوجہ کے پاس آئیگا وہ  
جلدی سے خیمہ میں سے باہر آکر معافہ کرے گی اور کہے گی انت سچی دانا حیات تو میرا محبوب

ہے اور میں تیری محبوب ہوں میں رضامند ہوں کسی خفا ہوگی میں نعمت ہو ورنہ ہوں کہی  
 بیمار ہوگی میں جیسے رہنے والی ہوں کسی سرنگوگی وہ ایک ایسے گہر میں داخل ہوگا جو بنیاد  
 سے سفت تک سوز لڑ لڑکے اور پچا ہوگا اور کسی بنا ایک سنگ گوہر یا قوت برہم کی طرائق اور کے  
 سبز و سبز و رد ہو گئے کوئی طریقہ او نہیں کا مشابہ دوسرے طریقہ کے ہوگا اتنے میں درخت  
 آئین کے اوپر تخت ہوگا تخت پر ستر فرش ہو گئے اوپر ستر روضہ ہوئی ہر روضہ پر ستر طے یعنی  
 جاتے ہو گئے جسکی چٹائی کا گردا بدن عکس سے نظر آئیگا ایک شب کے مقدار میں اونکے جام سے جزا  
 حاصل ہوگی آون درختوں کے نیچے نہوں جاری ہوگی وہ نہوں صاف ستھرے پانی کی ہوگی  
 او میں کہ رہوگا اور کچھ نہوں شہنا بکی جو بیون نخل سے نہیں نکلی ہیں اور کچھ نہوں شراب  
 کی واسطے لذت شامین کے جسکو لوگوں نے اپنے قدروں سے نہیں بچوڑا ہے اور کچھ نہوں درد  
 کی جبکہ مزہ نہیں بدلا ہے اور شکم مویشی سے وہ درد کا نہیں نکلا ہے پھر شہنا و طعام کی جوگی  
 مستحضر ہونے کے اپنے پر او بچے کیلئے یہ اونکے ایک صوف کے ہرون میں سے جس رنگ کا کھانا  
 چاہیں گے کھائیں گے پھر وہ اوڑھ کر چلے جائیں گے پھر لگے ہوئے پہل پہن جب او نکلتا دل  
 کرنا چاہیں گے تو وہ شاخ انکے پاس تک آجائیں گی جو سادہ اور پہل پسند کرینے کھائیں گے کہہ رہے  
 ہو کر یا تمہی لگا کر ذرا کہ قولہ تعالیٰ **وَجَنَّا الْجَحْدِینَ دَانِ** اور سامنے اوکے خدو شکار لگ  
 ہو گئے جیسے موتی درواہ ابن ابی الدنیا یہ حدیث غریب ہے اسکی سند میں ضعف ہے اور اسکی راوی  
 میں نظر ہے معروف ہے کہ یہ علی رضی اللہ عنہ پر موقوف ہے نعمان بن سعد کا لفظ اس آیت  
 میں یہ ہے واللہ یہ وہ اپنے پاؤں پر مشور ہو گئے وکن پاس انکے آقے لائے جائیں گے کہ  
 غلابی مے ویسے نائے کسی نہ کہے ہو گئے اوپر کھارے سونے کے ہو گئے اور آگین زبرد کی یہ اوپر  
 سوار ہو کر قریب اب جنت کے آئیں گے درواہ ابن ابی الدنیا جحدیات علی بن جحد میں علی رضی

سے روایت کیا ہے کہ اہل تقویٰ طوفانِ جنت کے گردہ کے گردہ اپنے جائیں گے یہاں تک کہ جب ایک  
 دروازے پر ابوابِ جنت میں سے پہنچیں گے تو وہاں ایک درخت جائیں گے جسکے نیچے سے دو چشمے  
 بہتے ہوں گے ایک چشمہ کا قصہ کہتے گویا اؤکو اوس چشمے کا حکم ملا ہے اسکا پانی پیتے ہی جو کہ اندر  
 میٹ کے ازی و قدسی و باس ہو گا وہ نکلائیگا تہر و دوسرے چشمے سے طہارت رکھیں گے اوس سے  
 اوندکے چہرہ و ہر تازگی و نعیم کی آجائے گی تہر بعد اوسکے کہی اوں کا بشو و مغیرہ و گوارنہ بال میلے کیے  
 ہون گے گویا تیل لگایا ہے پھر اس خازنِ جنت کے پہنچنے کے وہ کیشنگی سلام علیکہ طہتم  
 خاد خلاہا خالہ دین تہر اوں کو رکے آگے بڑھ کر ہینگے اور گرد اوں کے پہر ہینگے جس طرح اہل دنیا کے ٹکے  
 کسی دستار کو جو کہ سفر سے آتا ہے گھیر لیتے ہیں اور کیشنگے خوش ہو اس کراست سے جوا اللہ نے  
 تہرے لئے طیار رک ہے ہر ایک لڑکا اونہیں سے جا کر اُسکے بعض ارج کو حور عین میں سے خبر دیگا  
 کہ فلاں شخص آیا اسکا وہ نام میکہ پکارے گا جس نام سے وہ دنیا میں پکارا جاتا تھا مثلاً یوں کہیگا  
 کہ صدیق حسن آیا ہے وہ حور کیسی تو نے اوں کو دیکھا ہے وہ کہیگا ہاں میں نے دیکھا وہ میرے  
 پیچھے آتا ہے وہ مارے خوشی کے دروازے کی چوکت پر آئیگی جب وہ شخص اپنی منزل میں پہنچے  
 جائیگا اور بنیادِ فنا نہ کی طرف نظر کرے گا تو دیکھیگا کہ ایک سوئی کے تہر پر ایک محل سبز و زرد و خوش  
 ہر رنگ کا بنا ہوا ہے پھر اُنکے اوں کا رطوبتِ مفت کے دیکھیگا وہ سجلی کی طبع چکتی ہوگی اگر یہ بات  
 نہوتی کہ اللہ نے اوں کو قدرت دیکھنے کی دی ہے تو اوں کی بصارت جاتی رہتی پھر وہ اپنا سر  
 نیچے کرے گا اپنی پیسوں کو دیکھیگا اسخوڑے رکے ہرنگے گرے پھر جوئے ناہلو پہلے ہوئے اس نعمت کو دیکھیگا  
 کہیگے الحمد للہ الذی ہدانا لهذا ما کنا لنهتدی لو لا ان ہدانا اللہ پھر ایک  
 سادی نہ کرے گا کہ تم زہر رہو گے کہی نہ مرو گے مقیم ہو گے کوچ ذکر و گے تندرست رہو گے بیسار  
 نہ بڑو گے یہ روایت موقوف ہے علی تفسی پر ابن المبارک کہتے ہیں جسے حمید بن ہلال نے کہا آدمی

جب جنت میں جائیگا تو اسکو صورتیہ اہل جنت کی کردینگے اور انہیں کا سال باس وزیورہ بنا دیں گے  
اپنے ازواج و خادم کو دیکھیں گے اور خوشی کا کنگن پہنیں گے اگر وہ ان حضرات کو اسے خوشی کے مرقعہ  
اس سے کہیں گے تو نہ یہ سوار و رعر دیکھا یہ ہمیشہ تیرے لئے قائم رہیگا ابو عبد الرحمن جلی نے  
کہا ہے بندہ اول مرتبہ جو بہشت میں جائیگا ستر ہزار خادم اسکو آگے بڑھ کر لینگے گویا وہ موتی  
میں مغاوی کہتے ہیں دونوں جانب ہر ایک کے غلمان کی صف میں آگے اور انکی اطراف میں دیکھیں گے جیسا کہ  
چکر دیکھتے تھے ان کہتے ہیں موسیٰ جنت میں جائیگا اس کے سامنے ایک فرشتہ ہوگا وہ اسکو جنت کے  
مکلی کو پہنچے دیکھا کریگا دیکھا تو کیا دیکھتا ہے وہ کہ میں بہت سے محل جاندی سونے کی بنیاد ہیں  
اور بہت سے لوگ وہ کہیں گے یہ سب تیرے لئے ہے جب اسکو اس کے پاس لے جائیگا تو وہ ہر دروازے  
سے اسکا استقبال کریگی اور ہر طبقہ سے آگے شہ کرینگے اور کہیں گے ہم سب جیتے ہیں ہر کہیں گے آگے  
جل تو کیا دیکھتا ہے وہ کہیں گے بہت سے لشکر اور جمے اور بشر دیکھتا ہوں کہیں گے یہ سب تیرا ہے  
جب انکے پاس لے جائیں گے وہ استقبال کریں گے اور کہیں گے غن لاک غن لاک رواہ ابو نعیم  
اسل بن سعد نے رنقا کہا ہے داخل ہوئی میری امت میں سے ستر ہزار سات سو ہزار ایک دوسرے  
کو تھامے ہوئے داخل ہوگا دل دیکھا یا نہ کہ داخل ہوا خراو نکا چہرے اون کے بیٹھے  
پھر وہیں رات کا نام رواہ النبیحان

## فصل ۱۹

بیان اہل جنت کے خلق و خلق و طول و عرض و سن و عمر کا حدیث ابوہریرہ میں فرمایا ہے اللہ نے آدم  
کو آدم کی صورت پر بنا دیا مگر کانایا تا جب باجکا فرمایا جاسلام کر ان لوگوں پر وہ کہہ نفرما لکے  
تے شیے ہوئے اور ان کی تائیت کرتے ہیں تیری دینی تیرے اور تیرے تیری اور تیرے تیری کی آدم



نے جا کر کہا اے اللہ علیہ السلام حلیکہ درجۃ اللہ لفظ حرمۃ اللہ کا  
 زیادہ کیا سو شخص ہو کہ داخل جنت ہو گا آدم کی صورت پر ساٹھ گز کا ہو گا خلق مٹتے مٹتے اتنی ہو گئی  
 جو اس دم پہلے وہاں احمد اس حدیث کی صحت پر اتفاق ہے دوسرا لفظ اکابہ ہے جنت والے جنت میں  
 جائیں گے جو درود سفید بعد سرگین چشم ۳۳ سالہ آفرینش آدم پر ساٹھ گز طول میں سات گز کے عرض میں  
 رہا احمد معاذ بن جبل کا لفظ رقمائے ہے داخل ہو گئے اہل جنت جنت میں مٹے موسیٰ بن بدن دریش  
 سرگین ہو گئے ۳۳ سالہ رہا الذرمذی واستغفرہ انس بن الک رکعتے میں اٹھائے جائیگے  
 اہل جنت صورت آدم پر ۳۳ سالہ میلاد میں جو درود مکمل پھر پچائیں گے اوکو طوفان ایک درخت بہشت  
 کے اوس درخت سے اوکو لباس پہنائیں گے اوکے کپڑے پرلے نہونگے اور نہ اوکی جوانی فنا ہوگی  
 رہا ابو بکر بن داؤد ابوسید خدری نے رقمائے جو شخص مرا ہے اہل جنت میں سے چھوٹا یا بڑا وہ  
 جنت میں بیسی سالہ ہوگا اس سے زیادہ عمر اس کی کہی ہوگی جی حال اہل نار کا ہے رہا الذرمذی  
 یہ حدیث اگر محفوظ ہے تو کچھ برفلاف حدیث اول کے میں ہے آئے کہ عرب کی عادت ہے کہ کہی  
 اعداد میں ذکر کر کے کرتے ہیں اور کہی کر کے گرا دیتے ہیں شعرا کی کہتے ہیں یہ بات کہ اہل نار بھی ۳۳ سالہ  
 ہو گئے امیں اہل کشت کو کام طویل ہے اتنی حدیث انس میں فرمایا ہے جنتی جنت میں طول آدم پر  
 ۶۰ گز ہو گئے ملک کے گز سے جن دسٹ دیلا دھسی ۳۳ سالہ اور زمان بعد مسلم پر جو درود مکمل رہا  
 ابن ابی الدنیا حدیث ابوہریرہ میں فرمایا ہے اہل جنت بہشت میں ۶۰ آدم پر ۶۰ گز کے ہو گئے اسی نامہ پر  
 اوکے تخت دہلیگ قطع کئے گئے ہیں رہا ابی وہب یہ بیان خلق کا تمام خلق سوائے تعالیٰ نے  
 فرمایا ہے فخرنا ما فی صدہ و صدہ من غل اخوانا علی سر دھقا بلین یہ خبر دی ہے اوکی  
 تلافی تلوپ و ملاقی وجوہ کی کہ سامنے آئے مثل بہائیوں کے تختوں پر بیٹھے ہو گئے صحیحین میں آکر  
 کہ وہ سب ایک شخص کے اخلاق پر ہو گئے صورت آدم پر ۶۰ گز کے طول میں روایت میں لفظ حلق کے

بسط غار و سکون ظام ہے تو اخلاق و صراط جمیع ہے خلق بالغم کی اسطرح جمیع ہے خلق بالغم کی مراد  
 انجسہ کسان ہونا ہے طول عرض و سن بن کر چہ سن و حال میں خفاوت ہون و لذت اخلاق کی تفسیر  
 ہون کی ہے کر لینے اب آدم کی صورت پر مگر نیچے ہو گئے تبت اخلاق و دل اوکے صحیحین میں ابوہریرہ  
 سے رفعا آیا ہے کہ پہلا زمرہ جو جنت میں بنا میگا وہ قمریہ اندر کی طرح و خوشان چہرہ ہوگا اولن کے  
 درمیان نہ کچھ اختلاف ہوگا اور ثانی کے دل آپس میں نہیں کرینگے وہ سب ایک دل پر ہو گئے صبح و شام  
 اللہ کی تسبیح کریں گے اسطرح اللہ نے اوکی عزت و کما وصف بیان کیا ہے کہ وہ سب انزاب یعنی ایک عمر  
 کی ہوگی سنی امین اوکین کوئی بڑیا ہوگی اس طول و عرض و سن میں جو حکمت ہے وہ مخفی نہیں ہے  
 کیونکہ یہ حالت بالغ و اکمل ہے ہتھ و لذت میں اس عمر میں قوت اپنے کمال پر ہوتی ہے اور آلات لذت  
 کے عظیم تر ہوتے ہیں باجتماع ہر دو لذت و قوت اپنے کمال کو پہنچتی و لذت یہ ایک دن میں پاس  
 سو کوارہون کے پہنچتا اور جو مناسبت اس طول و عرض میں ہے وہ بھی مخفی نہیں ہے اگر ان دو  
 میں سے ایک زیادہ ہو تو اعتدال جاتا ہے اور مناسب خلقت باقی نہ رہے بلکہ طول و دقیق یا غلط تفسیر  
 ہو جاوے اور یہ دو وزن نامناسب ہیں مسلم بن ابیہرہ روئے آیا ہے کہ امشاطہم الذہب  
 و الفضة و من جمہ الماسک و مجامرہم الا لؤلؤ و ازراد اجمہم الحو الیہ ان کوئی یہ کہے کہ جنت میں  
 نگہی کی کیا حاجت ہے کیونکہ ان کے بال میلے کچیلے ہو گئے اور خوراک کیا ضرورت ہے اوکے پسینا جو  
 مشک رکتا ہوگا تو اسکا جواب یہ ہے کہ نعیم و سکوت الی جنت کچھ بغیر دفع الم شہو کی اسطرح  
 اوکے اکل و شرب کچھ بہ سبب گرنگی و تنگی کھنوا اسطرح استعمال طیب و حط کچھ بغیر دفع ہر ہر ہر ہوگا  
 بلکہ یہ تولذات متوالیہ و نعم متابعین دیکھ اللہ نے آدم علیہ السلام سے کیا فرمایا ان لا تأکلوا من ثمر  
 فیھا و لا تعری و انک لا تطعم فیھا و لا تفتق حکمت اس کا رازانہ میں یہی ہے کہ اہل جنت دنیا  
 میں جن انواع نعیم سے قنم جوتے تھے وہ سب انواع اوکے مع شے نادم دے جاوین جسکا اندازہ

اللہ ہی کو معلوم ہے یہی حکمت چھپیں اپنا رکے ہے اذا لا غلال فی لعنا قعدہ والستلاسل  
 یسحبون فی المہیم وقولہ تعالیٰ ان لدینا انکالا جیسا سو یہ عذاب اویسی نوع کا ہوگا  
 جو کہ دنیا میں روج تماشائی کے کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ یہ طوق گردن میں اور زنجیر پاؤں میں اپنا رکے  
 اس خوف سے ہے کہ کہیں وہ بھاگ نہ جائیں کا واللہ بلکہ اسلئے میں کہ جب وہ اس قید سے جدا  
 ہونا چاہیں تو اکل اور زیادہ اور پھر پھر کہ اوٹھے ونعوض باللہ من النار واللہ اعلم

## فصل ۲۰

اہل جنت میں کون اعلیٰ منزلت اور ادنیٰ درجہ ہوگا؟ سب اعلیٰ منزلت سید ولد آدم صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم ہو گئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْ  
 كَلِمَةِ اللَّهِ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَىٰ بْنِ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ مَجَازٍ وَغَيْرَ ذَلِكَ  
 کلمہ سے مراد موسیٰ امین اور رفیع الدرجات سے مراد ہمارے اعلیٰ فخر میں ع ماہ نام پھر رسالت  
 صلی اللہ علیہ وسلم حدیث معراج میں آیا ہے کہ جب حضرت نے موسیٰ علیہ السلام سے تجاویز کیا تو  
 موسیٰ نے کہا اے رب مجھ کو یہ گمان نہ تھا کہ کوئی مجھ پر بلند درجہ ہوگا پھر حضرت مافوق اوسکے گئے جو اللہ  
 ہی جانتے ہیں تاکہ کہ سدرۃ المنتہی سے تجاویز کیا یہ حدیث صحیح ہے مسلم میں عمرو بن عاص سے روایت  
 آیا ہے کہ جب تم اذان سنو تو وہی کو جو مؤذن کہتا ہے پھر مجھ پر درود بھیجو کہ ابی مجھ پر درود بھیجتا  
 ہے اللہ اوس پر دس بار درود کرتا ہے پھر میرے لئے وسیلہ مانگو یہ ایک منزلت ہے جنت میں بلق  
 نہیں ہے مگر ایک بندے کو اللہ کے بندوں میں سے تین امید کرتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہوں  
 جسے میرے لئے سوال وسیلہ کا کیا اوسکے لئے میری شفاعت ہوگی مسلم میں لفظ مغیرہ بن شعبہ کا  
 روایت ہے موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے پوچھا تھا کہ ادنیٰ اہل جنت منزلت میں کون شخص ہوگا

فرمایا وہ آدمی جو آئینہ بعد ازل جوئے الہی جنت کے جنت میں اس آئینہ کا جنت میں وہ کیگا کیگا کرے  
 تو اپنے سنائی میں مائتوں اور اپنے نکلن یعنی دو تدریجے جیسے اس کیستے سے تواسپر راضی ہے کہ  
 تمکو ربر ایک بار شاہ کے لوگ دنیا سے دیا جائے وہ کیگا اسے رب میں راضی ہوا اللہ فرمائے گا  
 لک خلائق و مسئلہ و مسئلہ و بارچہ میں کیگا و ہیست رب تمویں سے کما اسی رب  
 سلاما اعلیٰ منزلت کون ہے فرمایا وہ لوگ جنکا میں نے ارادہ کیا اوکلی کر امت اپنے ہاتھ سے بلوئی اوکیم  
 مٹھو گی لی جسکو کسی آئینہ نے دیکھا نہ کان نے سنا نہ دل پر نہ کہ خطہ ہوا تین کتا ہوں یہ لوگ  
 انبیاء و رسل معلوم ہوتے ہیں واللہ اعلم ابن عمر نے رفقاً کہا ہے ادنیٰ مرتبہ والا اہل جنت میں  
 وہ شخص ہوگا جو اپنے باغات و ازواج و نعم و قدم و سر کو ہزار برس کی راہ تک دیکھ گیا اور کہہ کر  
 انہیں اللہ پر وہ ہوگا جو صبح و شام مشرف بدیار ہوگا پھر حضرت نے یہ آیت پڑھی وجوہ بہ منہ ناصر  
 الی مدحا ناظر اور اللہ اللہ مزی یہ حدیث کئی طریق سے غیر مرفوع بھی ابن عمر سے آئی ہے ابن عمر  
 نے اسکو موقوف راایت کیا ہے اور ظہرانی نے مرفوعاً اس لفظ سے کہ ادنیٰ اہل جنت منزلت میں وہ شخص  
 ہوگا جو اپنے ملک میں دو ہزار سال راہ تک نظر کرے گا اور کے اقصیٰ کو اور سطح دیکھ گیا جس طرح کہ  
 اس کے ادنیٰ یعنی قریب کو دیکھ گیا الحدیث اسکو ابو نعیم نے بھی مرفوعاً راایت کیا ہے ابو ہریرہ کا  
 لفظ رفقاً یہ ہے کہ ادنیٰ اہل جنت منزلت میں وہ ہوگا جسکا مکان ہفت منزل ہوگا وہ درجہ سادس  
 میں ہوگا اور فوق سابع میں اس کے تین سو و ہشتاد ہجے صبح و شام تین سو کا بیان سونے کی اس کے  
 سامنے آئی جائیگی ہر رکلی کا رنگ جدا جدا ہوگا جو دوسری رکلی کا رنگ نہ ہوگا اور اسکا اول  
 مثل آخر کے لذیذ ہوگا اور تین سو تین شراکے آئے جائیں گے ہر طرف کا رنگ دوسرے برتن سے  
 علیہ وہ ہوگا اور اول کا مزہ مثل آخر کے مزے کے ہوگا وہ کیگا اسی رب اگر تو اذن دے تو میں  
 سارے اہل جنت کو کھلاؤں پلاؤں میرے پاس سے کچھ کم نہوگا اور جو عین میں سے ۲۷ زوجہ

اوسکی ہونگی سوا ازواج دنیا کے انہیں سے ایک نزدیکی میل زمین کے انداز پریشے کی درجہ احمدیہ عارف  
منکر ہے اور برنات احادیث صحیحہ کے کیونکہ ہرگز کے طول کا آدمی ایک میل زمین میں نہیں جیسے کہ  
صحیحین میں اسقدر آیا ہے کہ اول غمر کے شخص کو روز و پنجہ حورین کے طینتی تو اب ادنیٰ بہشت  
کو کس طرح اس حورین مل سکتی ہیں حالانکہ زمان دنیا سے کم بہشت میں جائیگی پھر ایک جماعت اوسکی  
کمان سے آئیں اور دوسرے جو کہ اعلیٰ ہیں و جنت سے چاندی کے آدمی ادنیٰ جنتی کو کہہ سکتے

## فصل ۲۱

جنت ایک خالی میدان ہے اوس کا نقشہ مسیح بکیر و غیر ہوا ہے و ترمذی میں ابن مسعود سے رفا  
آیا ہے کہ شب معراج میں ابراہیم علیہ السلام سے ملاقات ہوئی کہ اے محمد صلیم تم اپنی امت کو میرا  
سلام کو ادراد کو خبر دو کہ جنت خاک پاک شیرین آب ہے اور شہر میدان ہے اوس کا غراس سبحان اللہ  
واللہ فلفہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہے میں کہتا ہوں اسی جگہ سے بعض سلف ہر روز دس ہزار  
بار تسبیح کرتے اور بعض کم و زیادہ کیونکہ افزائش آبادی کی اکثر تسبیح پر موقوف ہے ترمذی میں آیا کہ  
کہ ابو ہریرہ و زکریا سے تھے حضرت کا زہرا فرمایا میں تجھ کو اس غراس سے بہتر نہ بناؤں سبحان  
الہ ہر کلمہ پر دس مرتبہ ایک و زکریا سے کہتا ہوں کہ دو مرتبہ ترمذی کا یہ ہے کہ جسے  
کہا سبحان اللہ العظیم و محمد اوس کے لئے ایک نخل جنت میں لگایا گیا جس میں محمد احمسی کہتے  
ہیں کہ جو خبر گی ہے کہ جنت کی بنا ذکر سے ہوتی ہے جب لوگ ذکر سے رک جاتے ہیں بناؤ اوسکی بند  
ہو جاتی ہے جب اوسے کہتے ہیں کہ یوں نہیں بناتے تو وہ کہتے ہیں ہم نفقہ کی راہ دیکھتے ہیں ہم نے  
اس باب میں رسالہ غراس الجنۃ اور تعلیم الذکر والدعاء نہایت مختصر و سنجیدہ لکھا ہے بعض روایات میں  
آیا ہے جسے اطاعت کی خدا کی اوسنے ذکر کیا اللہ کا اگرچہ اوسکا تاز روزہ کہ ہوا درجے افزائی کی

اللہ کی رحمت کو بھول گیا اگرچہ بہت سانا روزہ رکھے اور ہر طرح کی خیر سجاوہ اللہ کے سامنے

## باب سوم

اس میں کئی تفصیلیں ہیں

## فصل اول

جنت والے جب جنت میں داخل ہو گئے تو ان کو کیا تحفہ ملے گا؟ حدیث طویل ثوبان میں آیا ہے کہ  
یہودی نے کہا اؤ نکا کیا تحفہ ہے جبکہ وہ جنت میں جائیگے فرمایا کبھی بھولی کی کہا پھر اس کے بعد ان کی کیا تحفہ  
ہو گی فرمایا جنت کی گاؤں کو خرکیا ہے گی جو کہ اطراف جنت میں چرتی تھی کہا اؤ نکا پینا کیا ہے فرمایا  
وہ چہرہ مسطیل ہے پینے کے کلمتے بیج کہا الحدیث روا مسند بخاری میں انس سے مذکور ہے  
عبداللہ بن سلام آیا ہے کہ فرمایا ہلکا کا نا جو جنت والے کماؤں کے زیادت جگر اہی ہو گا صحیحین میں  
ابوسعید خدری سے مروی آیا ہے کہ زمین دن قیامت کے ایک روٹی ہو گی جس کو جبار اپنے ہاتھ سے  
پکائیگا جس طرح کہ کوئی ترمین سفر میں اپنی روٹی پکاتا ہے یہ وہانی ہو گی اہل جنت کی اور فرمایا  
کہ سالن اؤ نکا گاؤں اور بھولی ہے زیادت جگر سے سرخیز آؤمی کھائیں گے کعب نے کہا اللہ تعالیٰ  
اہل جنت سے کیگا داخل و بہشت میں ہر سال کے لئے ایک ٹٹل جو اور آج کے دن میں ترم کو  
جمع کر دے گا ہر ایک گاؤں و بھولی کو واسطے اہل جنت کے جو کر گئے شعرا نے کہتے ہیں زیادہ اکید النون  
ہی قطعہ منہ کا لاصیم پھر کہا علمائے ہن نزل وہانی ہے اؤل نزول ضیف میں اؤ تحفہ  
نوا کہ و طرن و محاسن ہر

## فصل

جنت کی ہوا کتنی دور سے سونگتی تھی آتی ہے + حدیث ابن عمر میں فرمایا ہے جسے کسی اپنی ہوا کو  
 قتل کیا وہ جنت کی ہوا پناہ لے گا حالانکہ اس کی ہوا صد سالہ راہ سے پائی جاتی ہے درود الطہراتی مالک  
 نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ زنانہ کاسیات عاریات املات مہملات جنگے مشرک کو اپنے  
 کے ہر جنت میں پناہ لیں اور نہ وہ لگی ہوا پناہ لیں حالانکہ اس کی ہوا پانسو برس کی راہ سے آتی ہے  
 درود مالک ایضاً بسند من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تجارتی میں چل سالہ راہ سے تیزی  
 میں ابو ہریرہ سے شہر برس کی راہ آتی ہے اور اس کو صحیح کہا ہے احمد بن عبد اللہ واحد نے کہا میرے نزدیک  
 استاد اس حدیث کی شرط صحیح ہے طبرانی کا لفظ ابو ہریرہ سے یہ ہے کہ ہوا جنت کی سو برس  
 کی راہ سے آتی ہے اس طرح حدیث ابو بکر میں نزدیک طبرانی کے سو برس کا ذکر کیا ہے ان الفاظ میں  
 کچھ تعارض نہیں ہے اہل علم نے کہا شاید اختلاف بحسب اختلاف قوت شمع و ضعف شمع مردم ہو گا  
 صحیحین میں یہ قول قصہ غم انس آیا ہے کہ دن اُحد کے سعد بن مساز سامنے آگے گئے اور کہا کہ ہم  
 جاتے ہو کہا واھا لہیر الجنة اجدہ دوننا احد پھر یہاں تک گئے کہ مارے گئے ابن القیم نے کہا کہ  
 جنت کی ہوا درجہ پر ہے ایک دو جو دنیا میں پائی جاتی ہے اس کو احوایا نارواح سونگتی ہیں وہ  
 عمارت میں نہیں آسکتی دوسری ہوا وہ ہے جو عاشق شمع سے ابران کو محسوس ہوتی ہے جس طرح  
 ہسکولوں کی خوشبو شمع ہوتی ہے اس ہوا کے لوگ ہیں اہل جنت آخرت میں قریباً و بعداً مشترک  
 ہو گئے انبیاء و رسل میں جس کو اللہ چاہتا ہے وہ اس خوشبو کو پا لے انس بن مالک نے جو جنت کی  
 ہوا پائی جائے کہ قسم اول سے ہوا ثانی سے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے راحۃ جنت کا پانسو  
 برس کی راہ سے پایا جاتا ہے درود ابو نعیم کا خبر کا لفظ رفعاً یہ ہے کہ ہوا جنت کی ہزار برس کی

راہ سے آتی ہے اور سکو عاق و قاطع رحم نہ پائیگا دروازہ الطہران بنی عمرو نے رنقا کہا ہے جسے  
نسبت کیا آپ کو زویر پاپا پنے کے وہ راہیہ جنت کا پائیگا قہار کہ او کی بوجہ پاس برس کی راہ  
سے آتی ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض بندوں کو اس دار فانی میں شہود بعض کو نار جنت کا نصیب  
کیا ہے اور نوز و بان کے ایک طیبہ و لذات مشقاة اور مناظر جیہ و ناکہ حسنہ و نفیسہ و سرور  
و شکی چشم کا دکھایا ہے حدیث جابر بن زریا ہے اللہ عز و جل جنت سے کیگا کہ تو خوشبودار ہو جا  
واسطے اپنے لوگوں کے او کی خوشبودار ہو جائے گی یہ وہی سر ہے جسکو وقت سحر کے پاتے ہیں دروازہ  
ابو یحییٰ اعظمی علیہ السلام نے دنیا کی آگ اور یہاں کے آلام و غم و داغ و آزار کو مذکور آفریت میں لایا کہ  
اللہ نے اس آگ کے خمیں کھدے محن چھلنا ہا تذکرہ و متاع اللعوب اور حضرت نے خبر  
دی ہے کہ شدت گرمی و سردی کے انفاس جہنم سے ہے ہندون کو ضرور ہے کہ وہ انفاس  
جنت کا شہود کو بن اور جبکہ اللہ نے تذکرہ میں لایا ہے اور اس تذکرہ میں و اللہ المستعان

## فصل

جنت میں کہا اذان دیجائیگی و حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے منادی ندا کرے گا تم تندرست  
رہو کہی بیمار ہو گے زندہ رہو کہی شہید ہو گے جوان بنے رہو کہی بوڑھے ہو گے جہنم کو کہی بخند  
شو گے اللہ نے فرمایا ہے و نور و ان تلک المنة او رتقوا ہا باکتہ تعلو دروازہ مسلم  
یہی مضمون حدیث ابو سعید خدری میں بھی نزدیک مسلم کے آیا ہے اسکو حمان بن ابی شیبہ نے  
مختصر روایت کیا پھر سب کالفاظ رنقا ہے کہ جب اہل جنت جنت میں اور اہل نار نار میں  
جا چکے گئے تو ایک منادی ندا کرے گا کہ تمہارے لئے نزدیک اللہ تعالیٰ کے ایک موقع ہے وہ  
کہیں گے کیا جاری تراز و بجاری نہیں کر دی گیا ہمارے منہ سفید نہیں کئے یا کہو جنت میں داخل



نہیں کیا کیا کہ لوگ سے نجات نہیں دی اتنے میں پردہ اٹھا دیا جائے گا اللہ کو دیکھنے  
 واللہ اللہ نے نہیں دی اوکو کوئی چیز جو زیادہ دوست تر ہو اوکو اس نظر سے دیکھا لا مسلم  
 معلوم ہوا کہ اللہ کے دیار سے بڑھ کر کوئی نور عظیم نہیں ہے ختمہ اللہ لما بالمستی و زہادہ  
 ابن مبارک کہتے ہیں ابو موسیٰ اشعری نے منیر بصیر خطبہ پڑھا کہ اللہ عزوجل ایک فرشتہ کو  
 طرف الٰہی جنت کے بھیجے گا کہ اے جنت والو کیا پورا کیا اللہ نے تم سے جو وعدہ کیا تمہارے نظر  
 کرینگے اور ملے دھل و انار و ازواج مطہرہ کو دیکھ کر کہیں گے ہاں جو وعدہ جسے کیا تھا وہ وفا کیا  
 تمہیں بارہی جواب دیگے پھر نظر کریں گے کوئی چیز منجملہ وعدہ کے مفقود نہ پائینگے کہیں گے اس وعدہ  
 پورے ہوئے وہ فرشتہ کیلکے ایک چیز رکھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے للذین احسنوا الحسنی  
 و زیادہ حسنی جنت ہے زیادہ نظر کرنا ہے عزت و جہ اللہ تعالیٰ کے ابوسعید خدری رفعا کہتے ہیں  
 اللہ تعالیٰ اہل جنت سے کیلکے اے اہل جنت وہ کہیں گے لبیک ربنا و سعدیک فرمائے گا تم کو  
 ہوئے وہ کہیں گے ہکو کیا ہوا ہے کہ ہم راضی ہوں تو نے ہکو وہ دیا جو کسی کو اپنے خلق میں سے  
 نہیں دیا فرمائے گا میں اس سے بھی بہتر نکادوں گا وہ کہیں گے اے رب اس سے افضل تر کیا  
 چیز ہے فرمائے گا میں اذکار تاجون تمہارا منہ کی اپنی اب کہی تم سے خفا نہ ہو گا رواہ الشیخان  
 بخاری نے اسکا ترجمہ یوں کیا ہے باب کلام الرب مع اهل الجنة ابن عمر کا لفظ رفعا  
 یہ ہے جنت والے جنت میں آگ و اے آگ میں جائینگے پھر ایک ہودن درمیان اور نئے کٹے  
 ہو کر کیلکے یا اهل الجنة لا موت و یا اهل النار لا موت کل خالد فیما ہو فیہ یعنی ایسا نہ  
 نہیں ہے جو جگہ میں ہے وہ ہمیشہ وہیں رہے گا رواہ الشیخان یہ اذان اگر درمیان جنت  
 و نار کے ہوگی تو سارے اہل جنت و نار کو پہنچ جائیگی اور ایک دوسری نذر اس دن ہوگی جہاں  
 وہ اپنے رب کی زیارت کرینگے فرشتہ او نہیں نکرے گا وہ جلد طرف زیارت کے آئینگے جس طرح کہ

موزن نماز جمعہ کے لئے یا آتا ہے اور وہ دن زیارت کا برابر مقدار یوم جمعہ کے ہوگا +

## فصل

بنت کے دختون اور اعوان اور سائون کا بیان + قال تعالیٰ واصحاب الیہین  
ما اصحاب الیہین فی سدر مضود وطلع منضود وطل مدود وعا و مسکوب و  
فاکھہ کثیر لا مقطوعة ولا ممنوعة اور فرمایا خواتنا اذ ان فن ممبئی غنسن ہر اور غنسن  
یہما فاکھہ وغل واما منضود اور مسکوبتے ہیں جسکے کانٹے نکال دئے گئے ہوں کوئی خار آئین  
باتی نہویہ قول ابن عباس کا ہے تباہ و مقاتل و قادیہ والو الاحوص بھی اسی کے قائل ہیں۔  
دوسرے گروہ نے کہا منضود وہ ہے جو کہ پھل سے جو پھل ہر قطع نزدیک اکثر مفسرین کے درخت کیلئے  
کا ہے یہی قول ہے علی و ابن عباس والو ہریرہ والو سید خدریکا کا بعض نے کہا ایک درخت عظیم  
طویل محرائی بسیار خار دار ہے اس میں پھول آتا ہے اچھی خوشبو رکھتا ہے اور ٹہرا سایہ دار ہوتا  
ہے ابن قتیبہ نے کہا یعنی لدا ہوا ہے پھل ہاتھوں سے اسکی ساق ظاہر نہیں ہوتی مسروق نے  
کہا بنت کے ورق اسفل سے اعلیٰ تک چوگئے اور وہ ان کی شریں نے خندق کے جاری ہوئی  
یشت نے کہا طلع ہول کے درخت کو کہتے ہیں سب زیادہ کانٹے اسی درخت میں ہوتے ہیں انکی  
لکڑی بہت سخت ہوتی ہے اور گوند بہت عمدہ اس میں پھول لگتا ہے خوشبودار اجنت میں کوئی  
چیز دنیا کی نہیں ہے مگر نام ظاہر یہ ہے کہ تفسیر طبع کے ساتھ موز یعنی کیلے کے واسطے حسن نقشہ کی  
ہے در لغت میں یہ ایک جنگلی ٹہرا درخت ہے واللہ اعلم قطبہ سلمیٰ کہتے ہیں میں پاس حضرت کے  
بیٹا تھا ایک گنوار نے آکر کہا میں منشا ہوں کہ تم ایک درخت کا جنت میں ذکر کرتے ہو میں اس سے  
زیادہ کوئی درخت خار دار نہیں جانتا یعنی طلع حضرت نے فرمایا اللہ سے عرض ہر خار کے ایک ٹہر

اوسین کہا ہے جیسے کہ ابون من لہوا اوسمین شترط کا طعام جو ایک رنگ دوسرے رنگ  
 سے نیلکہ دوا لہاں لہاؤد حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے جنت میں ایک درخت ہے جس کے سارے  
 میں ہزار سو برس تک چلے اور قطع نہ کرے تم چاہو تو یہ آیت پڑھو وطل ممدرد سرحاہ النبیخان  
 صحیحین میں مثل اس کے سهل بن مسیہ سے بھی روایا آیا ہے اور بخاری میں انس سے مثل اس کے  
 مروی ہے اور لفظ ماء مسکوب زیادہ کیا ہے ابو ہریرہ کا لفظ رفعا یہ ہے جنت میں ایک  
 درخت ہے جس کے سایہ میں سوار شتر یا سو برس چلیگا وہ شجرۃ القدر ہے روات احمد اس طرح کہ  
 نے ابو ہریرہ سے بھی روایت کیا ہے اوسمین سو برس کہے ہیں جب کعب کو یہ بات پہنچی کہا  
 ابو ہریرہ نے سچ کہا تم ہے اس کی جنت اور اتنا قوریت کو زبان موسیٰ پر اور فرقان کو زبان محمد پر  
 جنت میں ایک درخت ہے کہ اگر ایک سوار نو جوان اوسنی کے اوپر گرے اس کی جڑ کے چکر مارے  
 نہ پونچھے یہاں تک کہ بوڑھا ہو کر پڑے اللہ نے اس درخت کو اپنے ائمہ سے لگایا ہے اور اوسین  
 اپنی اس جہنگی ہر اس کی شاخیں فیصل جنت کے باہر ہیں جنت میں کوئی شجر نہیں ہے گا اوسی  
 درخت کی جڑ سے نکلی ہے ترمذی کا لفظ یہ ہے کہ سوار سایہ میں شجرۃ القدر کے دو ہزار برس  
 چلے اس کے پتے سونے کے ہیں گویا اس کے پھل شے ہیں آہن جاس کہتے ہیں ظل محدود ایک درخت  
 ہے جنت میں کہترہہ المستدرک اگر سوا زیر دو برس اس کے سایہ میں ہر طرف اس کے چلے اسی  
 وغیرہم دان اگر اس کے سایہ میں بات چیت کریں بعض کا بھی چاہیگا وہ دنیا کے لوگوں کو یاد کرے گا  
 اللہ تعالیٰ ایک ہوا طرف سے جنت کے بھیگیگا وہ اس درخت کو ہر لوگ کے ساتھ حرکت دیگی جو دنیا  
 میں تھارواہا بن ابی الدنیا حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے نہیں ہے جنت میں کوئی درخت  
 لکن سابق اس کی سونے کی ہے روات الترمذی و حسنہ و در لفظ انکار فعا یہ ہے اللہ  
 تعالیٰ کہتا ہے طیار کی ہے میں اپنے نیک بندوں کے لئے وہ چیز جو نہ آنکھ سے دیکھی کان سے

سُئِلَ نَدْوِلَهُ اَوَّلُكَ اَمْ خَطَرُهُ جَوَانِمُ جَاوَتْهُ اَيْتُ پُرْهُوَ خَلَا تَعْلَمُ نَفْسُ مَا اخْفَى لَعْنُ مَرَقَةٍ  
 اَعْيُنُ جَرَّ اَحْبَابُهَا كَمَا تَقْلِبُ يَحْلُوْنَ اَيْكُ تَارِيَانُ كِي جَانَهُ جَنَّتْ مِيْنُ بَاسِرٍ دُنْيَا وَ اِيْمَانُ سَهْمُ جَاهِ  
 تَوْبَةُ اَيْتُ پُرْهُوَ نَفْسُ زَحْرَمُ عَنِ النَّارِ وَ اَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا اِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ  
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ النَّسَائِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ صَدْرُ اسْ حَدِيْثُ كَا سَمِعْتُمْ مِيْنُ بَرَزٍ دُوسَرِي رَوَايَتُ  
 مِيْنُ كَمَا هِيَ كَهْ جَنَّتْ مِيْنُ اَيْكُ دَرْخْتُ هِيَ سَوَارُ اَوَّلِكَ سَايَهُ مِيْنُ سَتَرِيَا سَوِيْرَسُ حَلِيْ وَ شَجَرَةُ الْاَلَمِ  
 حَدِيْثُ ابُو سَمِيْعَةَ خَدْرِي مِيْنُ اَيَا هِيَ اَيْكُ اَدْمِيْ نَعَمْ كَمَا اَسْرُوْلُ فِدَا طُوْنِيْ كِيَا خِيْرُ هِيَ فَرَايَا اَيْكُ  
 دَرْخْتُ هِيَ جَنَّتْ مِيْنُ سَوِيْرَسُ كِي رَاهُ مَلِكُ جَنَّتْ دَالُوْنُ كِي كُثْرُ اَوْسِيْ دَرْخْتُ كِي شَكُوْفُوْنُ مِيْنُ  
 سَيِّئِيْ رَوَاهُ ابْنُ وَهْبٍ اَسْكُو حَرْطُ نَعَمْ يَحْيٰ سَا تَهْ زِيَادَتُ كِي رَوَايَتُ كِيَا هِيَ اَوَّلُ مِيْنُ  
 كَمَا هِيَ اَيْكُ خَمْسُ نَعَمْ كَمَا خُوشِيْ هُوَ اَسْكُو جَنَّتْ تَمْكُو دِكِيَا اَوْرِيَا مَانُ لَايَا فَرَايَا خُوشِيْ هُوَ اَسْكُو  
 جَنَّتْ تَمْكُو دِكِيَا اَوْرِيَا مَانُ لَايَا اَوْتَمِيْنُ بَارُ خُوشِيْ هُوَ اَسْكُو جَوْبُ مَجْهَلِيْ مَانُ لَايَا اَوْرَاوْسِيْ تَمْكُو  
 نَمِيْنُ دِكِيَا اِسْ حَدِيْثُ كَا اَوَّلُ سَنَدُ اَمَامِ اَحْمَدُ مِيْنُ هِيَ بِقَطْطُوْنِيْ مَلِكُ اَمْنِيْ وَ اَمْنِيْ دُو  
 طُوْنِيْ مَلِكُ اَمْنِيْ وَ اَمْنِيْ سَمِيْعُ مَلِكُ اَبْنُ مَبَاسُ كِي هِيْنُ نَخْلُ جَنَّتْ كِي شَاخِيْنُ زَمْرُ  
 سَبْرُ كِي هِيْنُ اَوْرُگَرُوْ اَوْسِيْ زَرْسُخُ اَوْرُ شَكُوْفُوْ اَوْرُ كَا كِيوْتُ اَبْنُ جَنَّتْ هِيَ اَوْسِيْ مِيْنُ قَطْعُ بَرِيْرُ  
 اَوْنِكَ بَاسُ دُفْلُ كِي هُوْگِيْ اَوْرُ بَحْلُ اَوْرُ كِي جِيْ كُثْرُ يَا دُوْلُ دَوْدُوْ هِيَ زِيَادَةُ سَفِيْدُ شَهْمُ  
 زِيَادَةُ شِيْرُ جَمَاگُ سِيْ زِيَادَةُ زَمْرُ نَمِيْنُ گَمَلِيْ نَعَمْ هُوْگِيْ رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ مُتَبَهْ سَلَمِيْ كِي هِيْنُ اَيْكُ  
 اَعْلَايَا اَوْسِيْ حَضْرَتُ سِيْ حَالُ حُضُورُ كَا پُرْ جَاوْ اَوْرُ جَنَّتْ كَا ذِكْرُ كِيَا پُچْ كَمَا سَبَلَا اَوْسِيْنُ سَوِيْرَسُ  
 بَحْلِيْ هُوْنِكَ فَرَايَا ابْنُ اَوْسِيْنُ اَيْكُ دَرْخْتُ هِيَ جَسْكُو طُوْنِيْ كِي هِيْنُ پُرْ اَيْكُ شِيْ كَا ذِكْرُ كِيَا  
 مِيْنُ نَمِيْنُ جَانَا كَرُوْهُ كِيَا هِيَ اَعْلَايَا نَعَمْ كَمَا وَ هَمَارُ زَمِيْنُ كِي كَسُ دَرْخْتُ سِيْ مَشَابَهُ  
 هِيَ فَرَايَا تَبْرِيْ زِيْنُ كِي كَسِيْ دَرْخْتُ كِي طَرَحُ پُرْ نَمِيْنُ هِيَ تَوَكْبِيْ مَلِكُ شَامُ مِيْنُ كِيَا هِيَ كَمَا نَمِيْنُ فَرَايَا شَامُ

کے ایک درخت کی طع ہے جسکو چوڑہ کہتے ہیں وہ ایک ساق پر اوگتا ہے اور اسکا اصل  
 بویا جاتا ہے کہا اسکی ٹکرتنی بڑی ہے کہا اگر توجوان اوٹنی اپنی گہرہ اونکی کسکر چھوڑے  
 تو بھی وہ اسکی جڑ کو نہ گہیر سکے یہاں تک کہ اسکی گردن بڑا پے سے ٹوٹ جائے کہا بدلا جنت  
 میں انگوڑی بھی ہونگے فرمایا ان کا خوشہ اونکا کتا بڑا ہے فرمایا ایک ماہ کی راہ تک جسکو  
 ابن کواٹے کرے اور نہ تھکے کہا جنت اسکا کتا بڑا ہے فرمایا تیرے باپ نے کبھی کوئی بہت بڑا  
 کبرا فوج کر کے اسکی کھال نکال کر تیری ماں کو ڈول بناتے کو دیا ہے کہا ان اسے رسول خدا جنت  
 میں لادیں گے گہرا لونکا پیٹ بھر دے گی فرمایا ان بلکہ تیرے سارے گہرے کا بھی دلا بعد  
 سلمیٰ بنت ابی بکر نے بذیل ذکر سدرۃ المنتہیٰ لہذا کہا ہے کہ اسکی ایک شاخ کے سایہ میں سوار  
 سو برس تک چلیگا یا ایک شاخ کے نیچے سو سوار سایہ میں گے او میں پتے میں سونے کے  
 پھل ہیں برابر گہرے کے رواۃ ابو یعلیٰ قال لہذا فی وحسنہ ابو عبیدہ کہتے تھے درخت جنت  
 کا لہا ہوا ہے جڑ سے شاخ تک پھل اسکا جیسے ٹکے جب ایک پھل توڑا دوسرا اسکی جگہ  
 آسودہ ہوا اسکا پانی زمین نشیب میں نہیں بہتا خوشہ اسکا بارہ گز ہوگا ابو امامہ باہلی کا لفظ  
 یہ ہے طوفی ایک درخت ہے جنت میں کوئی گہر نہیں جس میں ایک شاخ اسکی بنوا اور کوئی عہدہ پر نہ  
 نہیں جو اس درخت پر بنوا اور کوئی بیوہ وہل نہیں جو او میں لگا نہوا امام الک بن النسنس نے  
 کہا ہے دنیا میں کوئی شے مثالیہ شمار جنت کے نہیں ہے مگر موز یعنی درخت کیلے کا اسلے کہ  
 اللہ نے کہا ہے اکلھا حاد اکلھا اور کیلا ہر موسم میں گرمی سردی میں ملتا ہے بعض روایات  
 میں آیا ہے کہ دباؤ لطیف منجملہ شمار جنت کے ہیں انجیر گویا جنت سے اوترا ہے کیونکہ اس میں گہلی  
 نہیں ہوتی ہے اور جنت کے سب پھل اس طرح کے ہونگے قباہنے کہا زمین جنت کی چاندی ہے  
 خاک اسکی مشک ہے چوڑہ درختوں کی زرد سیم ہیں شاخیں اونکی موتی و زبرجد و یاقوت

دوسرے میں انکے نیچے کھلے ہیں جسے کھڑے ہو کر کھایا اور کھو بھی کھو یا انہیں اور جس نے بیٹھ کر کھایا اور کھو بھی کھو یا انہیں اور جس نے لیٹ کر کھایا اور کھو بھی کھو یا انہیں اس کے خوشے خوب ہی نیچے لٹکتے ہیں خبریر نے سلمان سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ایک تنکا اور ٹنگیو نہیں لیا جو نظر نہ آتا تھا ہر کما اسے خبریر تو اگر جنت میں اس کے برابر خوش و غشاک چاہے تو ٹنگیگا میں نے کما نخل و شجر کماں گئے کما اور انکی ٹہریں موتی و سونا ہے اور اعلیٰ اور کما پھل ہے \*

## فصل

جنت کے پھلون اور انواع کی کشتی اور اوکلی سفین اور رومن کے دکان کا ذکر قال تعالیٰ وحشر الذین امنوا وھلوا الصلوات ان لھن جئات تجری من تحتھا الانھار کما رزقوا متھما من ثمره رزقا قالوا ھذا الذی رزقنا من قبل و اتوا بہ متشابھا مجاہد نے کما وہ پل بیان کی پہل کی مانند ہوگا ان زبیر نے کما اور کھو بھی انہیں گے ایک حواصت نے کما یہ تساخت بر سبب شدت مشابہت کے رنگ و مزہ میں ہوگی ورنہ وہ بیان کے میدون سے کہیں بڑھ کر ہوگا وہ لوگ اسی شبہ ظاہر کی وجہ سے یہ بات کہیں گے کہ ہذا هو ابو بیدر نے کما جب کوئی پہل تو دیرینگے اور کسی جگہ دوسرے موجود ہو جائیگا حسن قتادہ و ابن جریج نے کما وہ سارے پھل خیار و جدید ہوگے انہیں کوئی ارذل و ردی نہ ہوگا اس بنیاد پر راز مشابہت سے توانی و تماثل ہے ابن سعد و ابن عباس اور چند صحابہ نے کما ہے کہ رنگ و صورت میں مشابہت کی گئی ہوئے لکن مزاج ہوا ہوگا خواہے کما لون میں تشابہ و طعم میں مختلف ہوئے بھی قول ربیع بن السکاس ہے بھئی بن کثیر کہتے ہیں کما جس جنت کی غرض ان ہوگی اور ٹیلے و ان کے مشک کے تودے کے فاکہ لے پھرتے ہوئے جب ان کو کھا لینگے تو او سیطع کے اور

نو کہ لائیں گے اہل جنت کہیں گے ابھی تو تم ہی میوہ لائے تھے خدام کہیں گے اب نو شہان تو کرین کہ  
 رنگ ایک ہے اور فرما دو سطر قہر الرحمن بن زید نے کہا ہے نام پہچانیں گے جس طرح کہ دنیائیں  
 پہچانتے تھے سب کو سبب انار کو انار لکھتے تھے میں شل دنیا کے نہوگا اسی کو ابن جریر نے  
 اختیار کیا ہے وقال تعالیٰ جنات عدن مفتحة لهم الابواب هنکثر فیہا یذوقون  
 فیہا فیض الکھمہ کثیر و شراب اور فرمایا یدعون فیہا بكل خالکھة امنین یہ دلیل ہے اس  
 بات پر کہ وہ اس خاکہ کے انقطاع و ضرر سے امن میں ہونگے اور فرمایا و تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِی  
 اُوتِیْتُمْوهَا بَاکِنْتُمْ تَعْمَلُونَ لکم فیہا خالکھة کثیرة منہما تاكلون و خالکھة کثیرة  
 لا مقطوعة ولا ممنوعة یعنی یہ بات نہوگی کہ وہ میوہ ایک وقت میں ہوا اور دوسرے  
 وقت نہو یا ہر شخص اس کا ارادہ کرے اس کو مانع ہوا اور فرمایا فھو فی عیشة راضیة فی  
 جنتہ عالیة قحوفھا دائیة تطوف جمع سے تطفن کی تطفن کہتے ہیں میوہ چنے کو  
 رخت سے رائیہ سے یہ ملاوہ ہے کہ جو فضل اس کا لینا چاہیگا وہ اس سے قریب ہوگا ہر جسطرح  
 وہ چاہے پھل توڑے برائے بن عازب نے کہا میں نے پل توڑیگا اور فرمایا و دائیة علیہم  
 ظلالھا و ذلالت قحوفھا تذلیل لا ابن عباس نے کہا جب ارادہ لینے کا کریگا تو وہ  
 جھک جائیگا یا تنگ کر جو چاہے لیے بعض نے کہا قریب ہوگا جسطرح چاہے کڑے بیشیہ  
 لیے افذکرے گویا یہ آیت بمعنی قحوفھا دائیة ہے تذلیل کے معنی نزدیک اہل مدینہ  
 کے سہل التناول ہیں اور فرمایا فیہا من کل خالکھة زوجات یہ حال دو جنت اویسین کا  
 ہے اور حق میں دو جنت دیگر کے ارشاد کیا ہے فیہا خالکھة و نخل و درھان نخل و دران کا  
 ذکر خاصہ بسبب اذکھ فضل و شرف کر کیا ہے جس طرح کہ حدائق نخل و اعصاب پر سورۃ نبا  
 میں تفصیل کی ہے اس لیے کہ یہ دونوں چیزیں افضل و اطیب انواع خاکہ ہیں اور نہایت شیریں

و لطیف ہوتے ہیں اور فریاد و لہجہ فیہا من کل القہرات و معفوق من رخصہ حدیث  
 نریان میں رہنا آیا ہے کہ آدمی جب ایک پہل توڑے گا تو دو مہل پہل اوسکی جگہ عود کرے گا  
 رواہ الطبرانی حدیث ابو موسیٰ میں فرمایا ہے اللہ نے آدم کو جنت سے بھیجے اوتارا اور ہر شے  
 کی صنعت سکھائی اور جنت کے پہل ساتھ کر دئے سو یہ پہل تمہارے جنت کے پہلوں میں سے  
 میں نقطہ اتنی بات ہے کہ یہ بگڑ جاتے ہیں اور وہ نہیں بگڑتے رواہ عبد اللہ بن احمد  
 سداۃ النسی کا بیر برابر ایک بیو کے ہوگا مسلم میں حدیث ابو الزہیر سے رہنا آیا ہے کہ عرض  
 کیگئی بھہر جنت میں نے چاہا کہ اوسکے پہلوں میں سے کچھ لون میرا تہ و اما تک پہنچا جا کہ  
 کہتے ہیں ہم نماز ظہر میں تھے کہ اتنے میں حضرت آگے بڑھے ہم بھی گئے بڑھے ہر حضرت نے کسی  
 شے کا لینا چاہا پر جیسے بیٹھے جب نماز پڑھ چکے ابی بن کعب نے کہا آج اپنے نماز میں ایسی بات  
 کی جو پہلے آپ نہ کرتے تھے فرمایا بھہر جنت عرض کیگئی میں نے اوسکی بہار و نازکی دیکھ کر انگوڑ توڑ  
 چاہا تاکہ تمہارے پاس لاؤں لیکن درمیان میں سے اور اوسکے اوٹ ہو گئی اگر میں اوسکو پاس  
 تمہارے لے آتا تو جو لوگ درمیان آسمان و زمین کے ہیں وہ سب اوسکو کھاتے اور کم  
 نہوتا رواہ ابو خیمہ براء بن عازب کہتے ہیں جنت والے جنت کا میوہ کٹے بیٹھے بیٹھے  
 جس حال پر چاہیں گے کھائیں گے رواہ سعید بن منصور بقیۃ بن سبرہ کہا اسی پرول  
 خدا جنت کی کیا چیز دکھائی دے گی فرمایا نہ میں نہیں شہد تاب کی اور نہ میں جگے پیٹے سے  
 نہ درد نہ ہوا و نہ ندامت اور نہ میں دردہ کی جگہ فرما نہیں پلا اور نہ ہانی جو جو نہیں کرنا  
 اور فواکہ میں قسم ہے تیرے رب کی جو کو تم جانتے ہو اور بہتر تر میں اوس جیسے سے رہا  
 عبد اللہ بن احمد درمیان سو ہر جنت کی روئیدگی خوشبودار ہوگی حسن و ابوالعالیہ نے  
 کہا وہ یہی چار درمیان ہوگا ایک شاخ اوسکی جنت سے لائینگے اور سونگھیں گے ابن عمر نے



کما حار سید رحمان جنت ہے بعض روایت میں آیا ہے کہ اللہ نے جب جنت کو پیدا کیا تو رحمان سے چھپایا اور رحمان کو حشا سے لکھن بفعلا سکا صحیح نہیں ہر حرف نبرد کو سفند کرد داب جنت فرمایا ہے روا البشرا دین اچھا کہ لفظ ابن عمر سے رقمیہ ہے الشاة من دواب الجنة

## فصل ۶

جنت کی کبیتی کا ذکر، قال تعالیٰ ارفھا ما تمتعھتہ الانفس وتلذذہ الاعین۔  
 ابو ہریرہ کہتے ہیں حضرت بائین کہتے تھے ایک مرد صحرائی آپ کے پاس بیٹھا تھا آپ نے فرمایا ایک شخص اہل جنت میں سے اپنے رب عزوجل سے اجازت کشکاری کی لیگا اللہ تعالیٰ کہیگا کیا تو اپنی خواہشات میں نہیں ہو وہ کہیگا ان لکھن میں کبیتی کرنا چاہتا ہوں ہر جلدی کر کے سچ دلیگا وہ جلد ادک کر برابر ہو جائیگا اسی دم ہر او سکورو کرے گا وہ کبیتی برابر ہاڑون کے ڈھیر ہو جائیگا اللہ تعالیٰ فرمائیگا دو دن تک اہل ادم خانہ لایستبدل شئی اسی ابن آدم کوئی چیز تیرا بیٹ نہیں ہر تری اعوانی نے کہا اسی رسول خدا میں نہیں پایا ایسا شخص مگر قرشی یا انصاری کیونکہ یہ لوگ کبیتی دے ہیں اور ہم لوگ کبیتی نہیں کرتے حضرت ہنس پڑے روا البخاری وغیرہ یہ دلیل ہے اس بات پر کہ جنت میں کشکاری ہوگی اور یہ سچ ہی وہین کا ہوگا زمین کا آباد ہونا درخت و زرع سے بہتر معلوم ہوتا ہے سوا اس حدیث کے ذکر زرع کا کسی اور حدیث میں معلوم نہیں ہوتا مگر یہ کہا ایک آدمی جنت میں ہوگا اوسکے جی میں یہ بات آئیگی کہ اگر مجھ کو اذن ہو تو میں زراعت کروں کہ اتنے میں فرشتے اوسکے دروازے پر آکر موجود ہونگے اور کہیں گے سلام علیک تیرا رب تجھے فرماتا ہے جو آرزو تو نے اپنے جی میں کی وہ مجھے معلوم ہوئی اور ہمارے ساتھ تخم بھیجا ہے وہ کہیگا اچھا تم لوگو پس ہاڑکی برابر وہ تخم نکلیگا



فواروں سے رواہا لیں انی سببہ اور فرمایا مثل الجنة التي وعد المتقون فيها  
 انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة  
 للشاربين وانهار من عسل مصفى ولعصر فيها من كل الثمرات ومنعقدة من  
 رخصه اللہ تعالیٰ نے چار چیزیں بیان کیں اور چہر جس سے اوس آفت کی نفی کی جو دنیا میں اسکو  
 عارض ہوتی ہے پانی کی آفت یہ ہے کہ یہ سبب طول مکث کے سبب جائے دودہ کی آفت یہ  
 ہے کہ بگڑ کر فزہ اوسکا کشا ہو جائے اور عجم جائے شراب کی آفت یہ ہے کہ فزہ اوسکا مکروہ ہو  
 انسان فی لذت شرب کے تشدد کی آفت یہ ہے کہ صان خود سو یہ اللہ کی نشانیان ہیں کہ ایسی  
 اجناس کی خرید و جاری کرتا ہے جسکے جاری ہوتے کی دنیا میں عادت نہیں ہے اور بیکشیر  
 کے چشمے بہا تے اور جو آفات نافع کمال لذت کی ہیں اونکو دور کر دیتا ہے جس طرح کہ حضرت  
 سے ساری آفات خمر دنیا کی دور کر دیگا مثل درد سر و خمار و لغو و بکواس و بزرگی دنیا کی شراب  
 میں یہ پانچوں چیزیں ہوتی ہیں غم و فکر دنیا کی خمر و عجم و مشروب و مسالہ نعم جالب نعم ہے مگر  
 کوئی بڑائی اوس میں ہوتی مگر اسقدر کہ یہ خمر و جنت کی خمر جمع نہیں ہوتی ہے تو اتنا ہی پس تھا  
 جس طرح حدیث میں آیا ہے کہ جسے شراب پی دنیا میں وہ آخرت میں شراب نہ پیگا حالانکہ آفات  
 یہاں کی خمر کی بے گنتی ہیں ایک جملہ صالحہ مذمت خمر کا اس مقام پر ابن القیم نے ذکر کیا کہ  
 سیوہ ساری آفات خمر جنت سے منفی ہو گئی ان اسنار چارگانہ کے اجتماع میں مل کرنا چاہئے  
 کہ یہ افضل شراب ہیں ایک نہر واسطے سیرابی و طہارت کے ہے اور دوسری واسطے قوت  
 و غذا کے اور تیسری واسطے لذت و سرور کے اور چوتھی واسطے شفا و شفقت کے جنت  
 کی خمر ہیں اور ہر سے نیچے کو بکراتی ہیں اور اقصیٰ درجات تک پہنچتی ہیں فناناں میں  
 رخصا آیا ہے جسے ریشم پہنا دنیا میں وہ نہ پہنے گا اوسکو آخرت میں اور جسے شراب پی دنیا

میں وہ نہ پیئے گا آخرت میں اور جس نے کیا یا برتن میں سونے کے وہ نہ کھائے گا اور میں  
 آخرت میں پھر فرمایا کہ لباس و خراب و آؤغزل جنت میں چیزیں ہیں تعمرانی کہتے ہیں علمائے  
 کیا یہ حیرت اور کس لئے ہے جسے اے توبہ نہیں کی ہے قبل موت کے لقولہ صلح  
 من ستر الخمر في الدنيا ثم لم يقب متحاشا في الآخرة رواه مالك بن نويرة  
 حقیقین لیس حیر کے ہے اور یہی حکم اور کس ہے جس نے آؤغزل و سیمین کھایا اور اسناد  
 صحیح آیا ہے کہ من لیس الخمر في الدنيا لم يمسسه في الآخرة وان دخل الجنة قريبا  
 ہیں ہذا نص صریح و فایۃ البیان ان لم یس ذلك من قول الرازی بل و لو ان  
 من قول الرازی لا یعلم عملہ الشارع و مثله لا یقال من قبل الرازی پھر  
 قرطبی نے ذکر نماز جنت میں کہا ہے انها تجری فی غیر احد و مضبوط بقید القدر  
 انتھی حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے جنت میں سردی ہے میں جب کو اللہ نے واسطے  
 سجادین کے اپنی راہ میں طیار کر رکھا ہے درمیان دونوں درجن کے اتنا فاصلہ جتنا  
 کہ درمیان آسمان و زمین کے ہے سو تم جب اللہ سے مانگو تو فردوس مانگو کہ وہ وسط جنت  
 اور اعلیٰ جنت ہے اور کئی چھت زمین کا عرض ہے اسی سے نہر جنت کی پھوٹی ہیں روا  
 البخاری و ردی الترمذی نحوہ من حدیث معاذ بن جبل و عاصدة بن الصامت  
 علمائے کہا ہے معنی اوسط جنت کے یہ ہیں کہ فردوس وسط جان ہے عرض میں اور معنی اعلیٰ  
 جنت کے یہ ہیں کہ ارتفاع میں اعلیٰ ہے قمارہ نے کہا الفردوس روضة المحتد و اوسطھا  
 و اعلاھا و ارفعھا و افضلھا بعض نے کہا الفردوس اسم لجميع الجنان کما ان  
 محمد اسم لجميع درکات النار عبادہ کا لفظ یہ ہے کہ درمیان دو وزن درجن کے  
 فاصلہ سب سے کہ ہے اور فردوس اعلیٰ درجات ہے ہر چار نہر اسی سے نکلی ہیں اور

عرش اور کی چھت ہے سمر کو لفظ رنغایہ ہے فردوس ٹیلہ ہے جنت کا اور اعلیٰ و اوسط جنت  
 ہے اسی سے نہرین جنت کی پھوٹی ہیں رواۃ الطبرانی حدیث انس بن مالک میں فرمایا کہ  
 دکھایا گیا ہم کو سدۃ المنتہیٰ آسمان ہنرم پر اوسکے سیر جیسے سیر ہے ہجرتی جیسے کان قننی کے  
 اوسکی ساق سے دو نہرین ظاہر اور دو نہرین باطن نکلتی ہیں میں نے کہا اسے جبریل یہ کیا ہے  
 کہا دو نہرین باطن کی جنت میں ہیں اور دو نہرین ظاہر کی نخل فرات میں رواۃ البخاری  
 و دیگر لفظ انس کہ صحیح میں رنغایہ ہے میں جنت میں چلنا تھا کہ اتنے میں ایک نہر ملی اوسکے دروازے  
 طرف تھے تھے نو نور و جوت کے میں نے کہا اسے جبریل یہ کیا ہے کہا کوثر ہے جو تیرے رب نے تجھ کو  
 عطا کی ہے ایک فرشتے نے اپنا ہاتھ اوس میں مارا اوسکی مٹی مسک خالص تھی مسک کا لفظ  
 انس سے یہ ہے کوثر ایک نہر ہے جنت میں جسکا وعدہ کیا ہے مجھ سے میرے رب محمد بن عبداللہ  
 انصاری نے انس سے روایت کیا ہے کہ میں داخل ہوا جنت میں ایک نہر دیکھی  
 بہتی ہوئی اوسکے دونوں کناروں پر موتی کے خیمہ جات تھے میں نے اپنا ہاتھ اوس میں مارا  
 مسک اذ فرمایا میں نے کہا یہ کسکی نہر ہے اسی جبریل کہا یہ کوثر ہے جو تجھ کو تیرے رب نے عطا کی  
 ہے ابن عمر کا لفظ رنغایہ ہے کوثر ایک نہر ہے جنت میں دونوں کنارے اوسکے سونے کے  
 ہیں وہ درو یا قوت پر بہتی ہے خاک اوسکی مشک ہے اور پانی اوسکا شہد سے زیادہ شیرین  
 اور بہن سے زیادہ سفید رواۃ الترمذی و صحیحہ مجاہد نے کہا کوثر خیر کثیر ہے انس نے  
 کہا نہر ہے جنت میں عائشہ نے کہا جو شخص دونوں انگلیاں اپنے دونوں کانوں میں  
 کرتا ہے وہ اوس نہر کی آواز سنتا ہے یعنی اوسکی آواز شاہ اس گز گز اہٹ کے ہوتی  
 ہے جو کانوں کو بند کرنے سے سنائی دیتی ہے حکیم بن معاویہ کا لفظ رنغایہ ہے جنت میں  
 ایک دریا پانی کا اور ایک دریا شہد کا اور ایک دریا دودھ کا اور ایک دریا شراب کا ہے

پھر ان میں سے یہ چار نہروں پھوٹی ہیں رواہ الترمذی وصحیح التبریزہ کالفظ رفعا  
 یوں ہے جسکو یہ بات خوش کرے کہ اللہ اسکو عمر آخرت پلائے تو وہ خمر دنیا کو ترک کر دے  
 اور جسکو یہ بات خوش آئے کہ اللہ اسکو حیرت پہنائے تو وہ حربہ دنیا کا پہنا چھوڑ دے  
 جنت کی نہروں مسک کے ٹیلوں یا پیاروں کے نیچے سے پھوٹی ہیں اگر ادنیٰ زیور اہل جنت  
 کا برابر زیور اہل دنیا کے کیا جائے تو جزیور اللہ تعالیٰ آخرت میں پہنائیگا وہ ساری دنیا  
 کے زیور سے بڑھ کر اور بہتر ہوگا جبرائیل نے کہا انبیاء اہل جنت کا کوہ مسک سے ہے جبکہ اللہ  
 بن قیس رفعہ کہتے ہیں یہ نہروں جنت میں سے ادبکر ایک حوض میں گرتی ہیں پھر وہاں سے  
 نہر نکرتی ہیں رواہ ابن مردویہ یعنی ان نہروں کی چار چلتی ہے جسکو انبیا کہتے ہیں  
 انس بن مالک نے کہا ہے میں گمان کرتا ہوں کہ تمکو یہ گمان ہے کہ جنت کی نہروں میں نشیب میں  
 ہیں کا واللہ وہ تو روئے زمین پر سیر کرتے ہیں اوسکے کنارے موتی ہیں دوسرا کنارہ یا تو  
 ہے مٹی مشک خالص ہے رواہ ابن ابی الدنیا موقوفہ رواہ ابن مردویہ عن انس  
 مرفوعا ہذا انس نے یہ آیت پڑھی انا اھطینا ان الکواثر پھر کہا حضرت نے فرمایا ہے  
 مجھے کوثر دی گئی ہے وہ ایک نہر ہے جتنی چوٹی اور شش نہیں ہوئی ہے اوسکے کناروں پر موتی  
 کے قبے ہیں میں نے اپنا ہاتھ اسکی حرمت میں مارا اسکا اذ فرما اوسکے سنگریزے موتی تھے رواہ  
 بخاری شمسہ معاویہ بن قرقہ نے کہا اذ فر وہ ہے حسین غلط نہو یعنی خالص ہو مسروق نے کہا  
 اصاحہ مسکوب یعنی نہروں میں جاری زمین غیر نشیب میں اور نخل ہیں جڑیں اور پرک  
 درے ہوئے حدیث میں آیا ہے انہما الجنة تخرج من تحت تلال او جبال المسک ذکرہ  
 قرطبی ترمذی کا لفظ یہ ہے کہ جنت میں دریا ہے پانی کا اور شہد کا اور شراب کا اور دودھ کا  
 اسے نہروں نکلتی ہیں یعنی نہریں جتنی ہیں کعب احبار کہتے تھے نہر دیا نہر آب جنت ہے اور



پہنچا کر ان جواری کو تلاش کر گئے جب کسی شخص کو کوئی جاری پسند آئیگی وہاں کے ہاتھ کو چھو گیا  
 وہ جاریہ اس کے ساتھ ہو جائیگی ترسہ چشمے سوائے تعالیٰ نے فرمایا ہے ان المتقین فی  
 جہات و عیون اور فرمایا ان الابرار یشربون من کاس کان مزاجھا کافور لا یحسنا  
 یشرب بہا عباد اللہ ینفجر نہما تقجیرا بعض سلف نے کہا ہے کہ اس کے ساتھ سونے  
 کی شاخیں ہونگی حد ہر وہ چھو سکے اور ہر وہ بھی اُٹل ہوگی حوت بار و ہنگامہ معنی من ہر یعنی  
 یشرب نہما اور بعض نے کہا میری ہا یہ مع و لطف و اللطیف ہے یا بار واسطے ظرفیت کے  
 ہے اور عین اہم ہے بلکہ اور فرمایا ویسقون فیھا کاسا کان مزاجھا زنجبیل اعلیٰ  
 فیھا تسمی سلسبیل اللہ نے خبر دی اس چشمے کی جس سے خالص مقررین پھٹے  
 اور ہزار کی شراب مزوج ہوگی اس کے کما و نہونے سارے اعمال میں اخلاص کہتا ہذا و انکی  
 شراب بھی خالص شمیری اور انہوں نے آئرش کی تھی اس لئے انکی شراب مزوج شمیری انکی  
 نظیر یہاں ہے یسقون من ریحی ختامہ مسک و مزاجہ من تسنید حینا یشرب  
 بہا المقربون اللہ نے خبر دی کہ یہ شراب دو چیزوں سے مزوج ہوگی کا نور و زنجبیل  
 کا فوین ٹنڈک اور بوسے خوش ہوتی ہے اور زنجبیل میں گرمی اور طیب رائحہ ہوتا ہے تین  
 روزوں کے اجتماع سے کہ ایک کے بعد دوسری نوش جان کی جائیگی ایک حالت اکمل اور طیب  
 واللہ حادث ہوگی جو تنہا ایک کے پینے میں حاصل ہوتی ایک شراب کی کیفیت دوسری شراب  
 کی کیفیت سے ملکر اعتدال پیدا کرے گی اوّل سورت میں ذکر کافور کا اور آخر سورت میں  
 ذکر زنجبیل کا فرمایا یہ نہایت لطیف مرقع ہے کہ پہلے انکی شراب میں کافور ملائے پھر بعد اس کے  
 زنجبیل اسے اس کے مزاج کو معتدل کر دیا ظاہر یہ ہے کہ دوسرے کاس غیر کاس ازل ہوا اور  
 وہ دونوں کی شراب لذیذ ہوگی ایک آمینہ کافور دوسری آمینہ زنجبیل اللہ نے خبر دی



منج شرب کے ساتھ کافور کی جو کہ بار دھوتی ہے یہ برو مقابله میں اس حرارت جوت وائید  
 صبر و ناء و جملہ واجبات کے ہے جو دنیا میں او کو لاحق حال تھی و لہذا فرمایا ہے دجراھم  
 بسا صبر و اجنتہ و حرہ صبرین ایک طرح کی خشونت و دروکن نفس کا شہوات سے ہڑ ہے  
 ارکا مقتضایسی ہے کہ جزاء صبرین صحت جنت و نفوس حریر جو کہ مقابله میں اس صبر  
 و خشونت کے ہو سکے اچانکہ اونکے لئے نصرت و سرور کو جمع کر دیا یہ اجمال ہے اونکے بواطن کا  
 جس طرح کہ دنیا میں انہوں نے اپنے خواہر کو شرائع اسلام سے اور بواطن کو حقائق ایمان سے  
 جھیل کیا تھا اسکی نظیر آخر سورت میں یہ آیت ہر حال صبر ثواب سندس خضر استبق  
 و حلوا اسادہ میں فضیلتہ یزیت ظاہر ہے پھر فرمایا و سقاھم دجھہ شربا باطہر و مل  
 یہ یزیت باطن ہے ہر ازی و نقص سے پاک و صاف اسکی نظیر وہ بات ہے جو اللہ نے اُنکے  
 باپ آدم سے کہی تھی ان لاک ان الا جموع فحھا و لا تعری و انک لا تظاہرھا و لا  
 تضھی یہ ضمانت ہے اس بات کی کہ او کو ذل باطن گر سنگی کا او ذل ظاہر برہنگی کا نہ  
 پہنچے گا اور نہ حر باطن تشنگی کا اور نہ حر ظاہر دھوپ کا ستا یگا اسکی نظیر وہ نعمتیں ہیں  
 جنکو اپنے بندوں پر شمار کیا ہے کہ او پر لباس او تارا جس سے وہ اپنے عیب کو ڈھپیں اور  
 ظاہر کو آراستہ کریں او ایک دوسرے لباس بخشا جس سے اپنے بواطن کو زیبائش دیں  
 وہ لباس تقویٰ کا ہے اور اس لباس کو غیر الباسین ٹھیکر یا اسی کے قریب یہ خبر ہے کہ آسمان  
 کو تاروں سے زینت دی اور ہر شیطان مکرش سے او کو محفوظ رکھا سو ظاہر آسمان نجوم  
 منہن ہے اور باطن تراست سے اسی کے نزدیک یہ بات ہے کہ جو شخص ارادہ حج کا کرے و ذرا دظاہر نے  
 پھر فرمایا کہ بترا زاد تو شربا باطن ہے یعنی تقویٰ اسی کے قریب قول زان عزیز کا ہے نسبت  
 یوسف علیہ السلام کے فذلک الذی ملقنی فیہ زلیخا نے ان کو تو کو یوسف کا سن

وصال و کلام پھر کیا و قدرت را در حق عن نفسه فاستعصم من خبری از کمال  
 بطن یوسف اور زینت ظاہر عفت کی و هذا کثیر فی القرآن المتأملہ .

## فصل

جنت والوں کے کھانے پینے اور صرفت کا ذکر کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان المتقین فی  
 ظلال و عیون و خواکم فی استعون کلوا و اشربوا منیناً بما کنتم تعملون اور  
 فرمایا فاما من اذقی کتابہ یحییہ فیقول ہاؤم اقرئ الکتاب یہ انی ظننت انی سارق  
 حسابہ فهو فی عیشتہ راضیۃ فی جنتہ عالیۃ قطوفہا و انیۃ کلوا و اشربوا  
 منیناً عما اسفلتم فی الايام الخالیۃ اور فرمایا و تلک الجنة التی اور تسموها بلعاکتم  
 تعملون لکم فیہا فاکمۃ کثیرۃ منہا تا کلون اور فرمایا مثل الجنة التی وعد المتقون  
 قہری من تحتہا الا نهارا کلہا و اثم و ظلہا اور فرمایا و امردنا ہم بفاکھۃ  
 و لحمہما یشتہون یتنازعون فیہا کاسا لا یغوفہا و لا تانیہم اور فرمایا یستقون  
 من ریحہم مختم و ختامہ مسک و فی ذلک ظلتنا قس المتنافسون حدیث جابر  
 میں فرمایا ہے جنت والے کھائیں گے مبین گے آب مبین و بول و براز نکریں گے یہ طعام او کھا  
 ذکر ہوگا جیسے مشک کی خوشبو او نکو تبیع و تکبیر کا الہام ہوگا جسطرح کہ سانس کا الہام ہوگا۔  
 روحا مسلمہ و سر الفطیہ ہے کما طعام کا کیا حال ہوگا فرمایا جشاء و شبع ہے مثل شبع مشک  
 کے او نکو تبیع و حمہ کا الہام ہوگا زید بن رقیم کہتے ہیں ایک مرد اہل کتاب میں سے آیا کما اسے  
 ابو القاسم شکویہ اعتقاد ہے کہ اہل جنت کھا میں گے پین گے کما ان قسہم ہے اسکی جسکے  
 ہاتھ میں ہے جان میری او نہیں ایک شخص کہ سو مرد کی قوت و بجائیگی اہل شرب و جام و شرب

ایں کہا جو شخص کھانا پیتا ہے اور سکو حاجت ہوتی ہے جنت میں کوئی ایذا نہ ہوگی فرمایا اور کہی جنت  
 پسنا ہوگی جو لوہی کھالت مثل ریح مسک کے بہ جائیگا پہریت لگ جائیگا رواہ احمد  
 والہانی بسند صحیح علی شرط الصمیمیہ والحا کہ نحوہ ابن سعد ورفعا کہتے ہیں تو نظر فرمائی  
 طوط پرندہ کے جنت میں پھر تیراجی اور سکو چاہیگا و تیرے سامنے بریان ہو کر گرہ پڑ جائیگا رواہ ابن  
 ابی شرف یہ حدیث ابو سعید خدری کی گزرتی ہے کہ زمین دن قیامت کے ایک روٹی ہوگی  
 جسکو چار اپنے ہاتھ سے طیار کرے گا یہ وہانی ہے اہل جنت کی خذیفہ مرفوعا کہتے ہیں جنت  
 میں پسند ہوئے جیسے شیر خونی ابو بکر نے کہا اسے رسول خدا وہ بہت عمو ہوئے فرمایا اونے زیادہ  
 عمو وہ لوگ ہوئے جو آدم کو کھائیں گے رواہ الحاکم تھار نے مثل اس کے تفسیر آئینہ و لحاظ طبرستان  
 الشہود میں کہا ہے کہ و سر لفظ ابن عمرو نے کریمہ لفظ علیہ صمد صحاف من  
 ذہب میں کہا ہے شیر کا بیان جوئی ہر رکابی میں ایک کئی طرح کا طعام ہوگا جو دروس کی گالی  
 میں ہوگا آتش بن الگ لے کر کوثر میں رفعا کہا ہے وہ ان پرندہ میں جنگی گردنیں اور مٹ کی طرح  
 ہیں پھر نے کہا وہ ناعم ہیں حضرت نے فرمایا کھائیو اسے اونے اور بھی زیادہ ناعم ہوئے رواہ  
 الدردی اور دوسری روایت میں سبھا عمر ابو بکر کا نام لیا ہے ابن عباس نے و کاس من  
 صعبین میں کہا ہے کہ اس خمر میں نہ خمار ہوگا اور نہ زوال عقل کاس و ہاق سے ملاو ساغر  
 بہر ہے و حق مخوم وہ ہے جیسے شراب کی ٹھہرگی ہوئی ہے ابن سعد نے کہا ختامہ صلب یعنی  
 دو ساغر مخلوط ہوگا نہ یہ کہ اوپر ٹھہرگی ہو یعنی لفظ ختام سبھا یا خود خاتمہ سے ہے کہ آخر  
 میں لفظ مسک کا جو گانہ خاتم سے جی قول ہے علقہ و مسرق کا یعنی انجام شرب میں ذائقہ  
 مسک کا آئیگا قباہ نے کہا اوکی بوسک کی ہوگی ملاو و زوشی ہے جو برتن کی تہ میں  
 رہی آتی ہے ابوالدرداء نے کہا ختامہ صلب شراب سفید ہے جیسے چاندنی او کو سب

شرابوں سے پیچھے ہیں گے اگر کوئی مرد اہل دنیا ہیں اپنا ہاتھ اس میں ڈال کر کھائے تو کوئی  
 بامدار باقی نہ رہے کھن او کی خوشبو پائے دوا و الحاکم مزاجہ ص قسیم من عبد اللہ نے  
 کہا ہے اور کو محتاج ہیں کے لئے مخرج کر گئے اور قمر بن خالص بلا نزع مبین گے اس طرح ابو  
 عباس نے کہا ہے کہ جو مخرج گھٹ کر تین اونکے لئے مخرج کیونگی غطاء کے کما سنیم نام ہے  
 ایک چشمہ کا جسکو عمر بن لاتے میں ایک گروہ نے کہا سبیل ایک جملہ مرکب فعل مفعول  
 یعنی سبیل الیہ سو یہ قول کہہ چہ نہیں ہے بلکہ سبیل ایک کلمہ مفرد ہے اور نام ہے کیا  
 چشمہ کا باعتبار صفت کے اور گشت ایک حرف کن سے بریان ہو جائیگا اور بعض نے کہا ہے  
 جنت بھونا جائیگا وہاں سے طیار کر کے یہاں لائیگے اور صواب یہ کہ جنت ہی آمدن اسباب  
 جو عذہ عظیم نے واسطے نفع و علاج کے مقرر کئے ہیں بریان ہو جائیگا تھوڑے کہ اسباب نیکی میوہ کے  
 اور کھانے کے پتیا فرمائے ہیں اور اگر وہاں کوئی آتش صالح غیر فاسد ہو تو کوئی اس سے بھی لڑے  
 ہیں ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ مبارک اونکے اتوہ ہو گئے جملہ اوس بخور کو کہتے ہیں جسکو گل  
 سے سلگاتے ہیں تاکہ خوشبو او کی اڑے +

## فصل ۹

جنت کے برتن جنہیں کھائیں میں گے کس جنس و صفت کے ہونگے + اسد تعالیٰ نے فرمایا  
 یطاف علیہم بجماع من ذهب و اکواب کلہی نے کہا مراد صحائف سے تصاع ہیں یعنی  
 رکابیان فرمائے کما کوزے ہیں گول سر کے چٹکے کان نہیں ابو عبیدہ نے کہا مراد اکواب سے  
 ابرق ہیں جسکی خرطوم ہو یعنی بولے بے ٹونٹی کے جنت کے ابرق چاندی کے ہونگے اور  
 صفائیں مثل شیشے کے اونکے ظاہر سے جو اونکے باطن میں ہے نظر آئیگا اور فرمایا یطاف علیہم

بآئینہ من فضتہ واکواب کانت قواریر قواریر من فضتہ قدر حقا قدر ہل قواریر  
 سے مراد زجاج ہے یعنی آئینہ اللہ تعالیٰ نے ان برتنوں کا مادہ بتایا کہ وہ اصل میں چاندی کے  
 ہو گئے اور صفائی و شفافیت میں مثل شیشے کے اور یہ احسن و اعجب اشیاء ہے کہ سفیدی تو سیم  
 کی سی ہو اور جلا شیشے کی سی تھی قول ہے مجاہد قتادہ و مقاتل و کلبی و شبی کا ابن قتیبہ نے کہا  
 جنت میں جنسی آلات و سریر و فرش و اکواب ہیں وہ مخالف دنیا اور صنعت عباد کے ہر جہ سے  
 کہ ابن عباس نے کہا لیس فی الدنیا شئی مما فی الجنۃ الا السعادر اور سیرابی کے اندازہ  
 پر نہائے گئے ہیں نہ زیادہ نہ کم یہ لذت شرب میں مانع تر ہیں آسائے کہ اگر کم ہوں مقدار سیرابی  
 سے تو اتنا ذمین نقد مان ہوا اور اگر زیادہ تو باقی سے طالت و سامت حاصل ہو یہی قول  
 ہے ایک جماعت مفسرین کا اسے سوا اور بھی اقوال ہیں مگر مجہو کا قول احسن مانع ہے کہ اس میں  
 پیالہ کو کہتے ہیں جبین بانی وغیرہ ہذا قال ابو حنیفہ مفسرین نے کہا ہے کہ اس ساغر شراب کو  
 کہتے ہیں یہی قول ہے عطاء کلبی و مقاتل کا قضا کہ نے کہا قرآن میں جب جگہ کہ اس آیا ہے مراد  
 اس سے خمر ہے ان لوگوں نے نظر طعن معنی کے فرمائی کیونکہ مقصود وہ چیز ہے جو اندر ساغر کے  
 ہے نہ خود ساغر بعض اسماء نام حال و فعل دونوں کے ہوتے ہیں جیسے نہر و کاس و قریہ صراح میں  
 کہ ہے کاس جام با شراب صحیحین میں ابو ہریرہ شمری سے رفقاً آیا ہے کہ دو جنتیں ہونے کی  
 ہیں اور کئے برتن اور جو کہہ دشمن ہے وہ سب ہونے کا ہے اور دو جنتیں چاندی کی ہیں اور کئے  
 برتن اور جو کہہ دشمن ہے سب چاندی کا ہے ابو ہریرہ کا لفظ رفقاً یہ ہے کہ اونکی کنسیان سونے  
 کی اور پسینا سک ہے اور ایگنیان لود کی رواۃ الشیخان ابو حنیفہ نے رفقاً کہا ہے تم  
 نہ پیو سونے چاندی کے برتن میں اور نہ کھاؤ اونکی کراہیوں میں نہ کہ یہ واسطے اونکے دنیا میں ہیں  
 اور تمہارے لئے آخرت میں رواۃ الشیخان الترمذی لفظ یہ ہے حضرت کو خواب خوش آتا تھا

ایک عورت نے اگر کہا میں نے دیکھا کہ گویا جہنم میں داخل کیا میں نے  
ایک آواز سنی جس سے جنت گرج اٹھی دیکھا تو فلان و فلان و فلان این بارہ شخصوں کا نام لیا  
جسکو حضرت نے بطور ایک لشکرِ محمد کے قبل اسکے سیجاتا اور نہ کہتے ہیں پرانے اور کئی گزین بہت سی  
ہیں کہا انکو نہ رینگ میں لیجاؤ اور اس نہر میں انکو غوطہ دیا ہر چودہ دن کے تو انکے چہرے مثل  
چودہ ہون رات کے چاند کے تھے انکے پاس طباق سونے کے جنہیں خوشے خرمائے تھو لگے گئے  
اور انہوں نے جتنا چاہا کھا یا جس رنج سے ہیر کرکنا چاہا کہ تھا میں نے بھی انکے ساتھ  
کہا یا آتشیں اور اس لشکر سے ایک بشیر آیا اور کہا فلان و فلان و فلان مارے گئے یہاں تک  
بارہ شخصوں کا ہم یہاں حضرت نے اور عورت کو بلا کر فرمایا تو اپنی جواب کو بیان کر اڑنے بیان  
کی اور کہنے لگی کہ فلان فلان کو لائے کہا قال رواہ ابو یعلیٰ و رواہ احمد بن حنبلہ و  
اسناد علی شرط مسلم معلوم ہوا کہ شہداء فی سبیل اللہ کو مسجد شہادت کے جنت میں نزق ملتا ہے

## فصل

جنت والوں کا لباس دزیور و منیل و فرش و بساط و وسادہ و نماچہ و گدیلہ کیسا ہوگا  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان المتقین فی مقام امین فی جنات و عیون یلبسون من سندس  
و استرق متقابلین اور فرمایا ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات اما لا یضیع جہا  
من احسن عیلا اولئک لہ جنات عدن تجری من تحتھا الانهار یحاون فیھا  
من اما و من فہب و یلبسون ثیابا خضر من سندس و استرق متکئین  
فیھا علی الارائك ایک جماعت مفسرین نے کہا ہے کہ سندس ریشہا باریک کوکتے ہیں اور  
استرق موٹے کو آردن نے کہا اور اس سے ابریشم ہے زریع نے کہا یہ دو نوع ہیں حریر کے

اور اسے ان رنگ پہننے سے اور اسے لباس حریر پہننے سے دونوں امر جمع کئے گئے منظر  
 لباس اور اللہ اذین اس لباس سے اور نرمی جائے گی اور لذت جسم کی قال تعالیٰ  
 ولباس مخصص فیہا حریر، ایک جماعت سلف و خلف نے کہا یہ عام خصوص ہے جس طرح صحیح بن  
 آیا ہے کہ جسے دنیا میں حریر پہنا دہ آخرت میں نہ پہنے گا جمہور نے کہا فیصل مقننی اسی حکم کا ہے  
 اور کسی کی مانع ہے متعلق ہو جاتا ہے اصل دلیل ہے اس بات پر کہ توبہ مانع ہے حقوق سے  
 اس وجہ کے آپس میں اگر محضات ماجرہ و معاصی کفر و دعائے مسلمین اور شفاعت شانیں باذن  
 رب العالمین شفاعت ارحم الراحمین لگتی ہے تو بھی حقوق سے و عید مذکور کے مانع ہوتی ہے  
 اور محتمل ہے کہ اس اور بعضی گناہوں میں بعض ہونے کے ہوں اور بعض مومن کے یا مرکب دونوں سے  
 واللہ اعلم کعب نے کہا اللہ کا ایک فرشتہ ہے جس دن سے وہ پیدا ہوا ہے وہ اہل جنت کا  
 زیور بنا یا کرتا ہے ہر سال کہ قیامت قائم ہو اگر ایک قلب یعنی دست بر سخن ہر دو گناہن ہر زیور  
 اہل جنت میں سے نکالا جائے تو سورج کی چمک جاتی رہے اب تم بعد اسکے حال زیور اہل جنت کا  
 نہ پوچھو رواہ ابن ابی الدین حسن نے کہا جنت میں مردوں پر زیور عورتوں سے بھی زیادہ گلیں گے  
 حدیث سعد بن ابی وقاص میں فرمایا ہے اگر ایک آدمی اہل جنت میں سے جھانکے اور اس کا گناہ گن  
 ظاہر ہو تو چمک سورج کی مٹ جائے جس طرح کہ سورج تاروں کی چمک کو کھو دیتا ہے رواہ احمد  
 بن منیع ابو امامہ کہتے ہیں حضرت نے اہل جنت کے زیور کا ذکر کیا فرمایا ستورہ زین زر و سیمین  
 مکمل ہیں جو اہر سے اونکے سروں پر تاج ہو گئے درو یا قوت کے جڑاویسے پادشاہوں کے  
 تاج وہ جو ان عمر بے ریتیں سرگین چشم ہو گئے رواہ ابن وہب حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے  
 پیچہ کا زیور مومن کا وہ تک کہ آب وضو نہ پینتا ہے رواہ الشیخان مسلم کا لفظ ابو ہریرہ سے  
 رفتاریوں ہے جو داخل ہوا جنت میں چین کرے گا کسی زنجیر نہ ہوگا اور کے کپڑے پہننے نہ پڑے

او کی جوانی فناء ہوگی جنت میں رہ جیسے جو نہ کسی آنکھ نے دیکھی نہ کان نے سنی نہ دلیہ خطہ  
 ہوا تھا ہر پہ سے کہ لباس عیسیٰ کو کنگی نہ لگے گی یا مرد حسن طامہ ہے بلکہ جوشہ جامہ کا تازہ تازہ  
 دو سو پہنتے رہیں گے جسطرح کہ اوکھا اکل منقطع ہوگا بلکہ ہر کول کے بعد دوسرا کول اور کا خلیفہ ہوگا  
 واللہ اعلم حدیث مرفوعہ میں آیا ہے کہ ایک عورت نے کھڑے ہو کر کہا بھائی جنت کے  
 کپڑوں کی خبر دو کہ وہ پہنتے ہو گئے یا اپنے بایکے بعض لوگ پہنتے حضرت نے فرمایا تم ایک  
 جاہل کی بات پر پہنتے ہو جو کہ عالم سے سوال کرتا ہے پھر حضرت نے ایک دم سکوت کیا پھر کہا  
 سائل کمان ہے اوستے کیا یہ ہونا ہے رسول خدا فرمایا جنت کے پہل پہل کر اوستے  
 وہ کپڑے نکلیں گے تین بار سطرچ کہا روا احمد عبداللہ رفا کہتے ہیں پہلا زمرہ جو جنت میں جائیگا  
 ان کے منہ یا زیمہ کی طرح ہونگے دوسرے زمرہ کا رنگ روپ خوب چمکتے ہوں گے کی طرح  
 آسمان پر ہوگا ہر ایک کی دوز وجہ ہوگی حورین عین ہرز وجہ پر شرف ہونگے او کی پٹلی کا  
 منہ گوشت کے پیچھے سے نظر آئیگا وہ گوشت و مٹے اسطرح ہر ہونگے جیسے صبح شراب سفید  
 کا بیج میں نظر آتی ہے روا الطبرانی دہذا ام الاستاذ علی شرط الصمیم امام احمد کا لفظ  
 ابو ہریرہ سے رفا یہ ہے برابر ایک تازہ آنکھ کے جگہ ایک تمہاری کی جنت میں بہتہ ہے  
 ساری دنیا سے اور شل دنیا کے ہر لوہ او کے ہے اور البتہ برابر ایک کمان تمہاری کے بہتہ ہے  
 دنیا سے و متلھا معہا اور اوڑھنی ایک عورت کی جنت میں بہتر جو دنیا سے و متلھا معہا  
 ابن وہب ابو سعید خدری سے رفا راوی ہیں کہ آدمی جنت میں شہر ہر ایک نکلیے لگائے ہوگا  
 قبل اسکے کہ بہادیرے پر او کے پاس ایک عورت آکر او کے دوش پر اتارے مارگی یہ او کے چہرے  
 کو او کے دھار میں صاف تکرینہ سے دیکھیا ادنی موتی جو او کے بدن پر ہوگا وہ مشرق  
 و مغرب کے درمیان کو چمکا دیگا وہ اسکو سلام کرے گی یہ او کو جواب دیگا اور دیکھیا تو کون ہے



وہ کیسی بین مزید ہوں اوس عورت پر شکر کہ جسے ہونگے ادنیٰ اور کمال محل لالہ کے ہوگا  
یہ کپڑا درخت طوئی کا ہوگا یہ عورت اوس میں نظر کرے گا یہاں تک کہ گودا اوسکی پہنڈی کا ان  
کپڑوں کے نیچے سے دیکھیں گے اوسکے سر پر تاج ہوگے ادنیٰ موتی اون کا جو نکا میں مشرق و مغرب  
کو روشن کر دیا ترغزی نے منجملہ اس حدیث کے ذکر تاج و لولہ کا کیا ہے حدیث ابو امامہ میں  
فرمایا ہے تم میں سے جو کوئی جنت میں داخل ہوگا اوسکو پاس طوئی کے بیجا میں گے تاکہ اوسکے  
نگوئے کلمہ پائیں وہ اونہیں سے چاہے سفید لباس لے چاہے سرخ چاہے سبز چاہے زرد  
چاہے سیاہ جیسے شقائق النعمان یعنی گل لالہ اور اس سے بھی زیادہ باریک و بہتر رواہ ابن  
ابی الدنیا ابن عباس سے کہا تھا جنت کے قتلے کیسے ہونگے کہا جنت میں ایک درخت ہے  
اوسکا پھل ایسا ہے جیسے کہ انار جب کوئی اللہ کا درست ارادہ کوٹ کا کرے گا اوسکی شاخ  
حلق اوسکی جھک کر پھٹ جائیگی شریعتی رنگا رنگ پھل پڑینگے پر وہ شاخ بدستور منطبق ہو کر  
اپنی جگہ پر چلی جائے گی جیسے کہ پہلے تھی ابو سعید کہتے ہیں ایک شخص نے حضرت سے کہا طوئی  
کیا ہے فرمایا ایک شجر ہے جنت میں سو برس کی راہ تک جنت والوں کے کپڑے اوسکی گنگوڑوں  
سے برآمد ہونگے ابو ہریرہ نے کہا میں نے گاگر جنت میں ایک موتی کا ہوگا اوس میں درخت ہے  
جو کہ قتلے آگاتا ہے آدمی اپنی اٹھکی اوٹھا لے گا اور سبابہ و اسام سے اشارہ کیا شریعتی  
لولہ و دربان کے کہ ہند لگے ہوئے ہائے گا کعب نے کہا اگر ایک کپڑا اہل جنت کے کپڑوں  
میں سے آج دنیا میں پہنا جائے تو جو اوسکو دیکھے ہیوش ہو جائے نظر اوسکو نہ اٹھا سکے  
یہ آثار ابن ابی الدنیا نے روایت کئے ہیں صحیحین میں انس بن مالک سے آیا ہے کہ ایک در  
رومہ نے حضرت کو ایک حجبہ سندس کا بھیجا تھا لوگ اوسکی خوبی سے متعجب ہوئے فرمایا منہ میں  
سندس کی جنت میں اس سے بھی کمین زیادہ تر بہتر ہیں بخین کا لفظ براء سے یہ حضرت

کے پاس ایک کپڑا تھیم کہ یہ میں آبا لوگ اوسکی نرمی سے تعجب کرنے لگے فرمایا تم اس سے  
 تعجب کرتے ہو تمہارا معاذ کی منہ میں جنت میں اس سے بھی بہتر جو مٹی دگر سدا کا باندھ میں  
 اسلئے ہے کہ وہ انصار میں مثل صدیق کے معاصرین میں تھے اوسکی موت سے عرش ہل گیا اللہ  
 کی راہ میں لوم لائم اذکونہ پکڑتے قائمہ اوسکا شہادت پر ہوا وہوئے اللہ و رسول کی رضا کو اپنی  
 قوم و عنبر کی رضا مندی پر اختیار کیا اذکما حکم موفی اللہ کے حکم کے ساتھ آسمانوں کے اوپر  
 ہوا اذکی جوت کے دن حیرت علیہ السلام نے نفی کی تو وہ اسی لاین میں کہ اوسکی منادیل یعنی  
 رزمال جس سے وہ ہاتھ پوچھیں ملل ٹوک سے بہتر تر ہوں اہل جنت کے لباس میں ایک تہیہ  
 زمین یہ تابع اوسکے سروں پر ہو گئے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے جسے پڑا قرآن پر قیام کیا  
 ساتھ اس کے ساعات روز و شب میں اور حلال کیا اوسکے حلال کو اور حرام کیا اوسکے حرام کو ملائکہ  
 اللہ قرآن کو اوسکے گوشت و خون سے اور کر دیگا اوسکو رفیق سفر و کرام ہر روز کا اور جب دن  
 قیامت کا ہوگا تو قرآن اوسکی طرف سے حجت کو لے گا اور کہیگا اے رب ہر عامل جو دنیا میں عمل کرتا تھا  
 وہ اپنے عمل کو دنیا میں اخذ کرتا تھا لیکن ظان کہ وہ ساعات میل و نہار میں میرے ساتھ  
 قیام کرتا تھا اور میرے حلال کو حلال اور میرے حرام کو حرام کرتا تھا تو اوسکو عطا کر اللہ تعالیٰ  
 اوسکو تاج بادشاہی دیگا اور ملکہ کرست پہنائیگا پھر فرمایگا تو راضی ہوا وہ کہیگا اے رب  
 میں رغب ہوں اس فضلت میں تب اللہ اوسکو ملک و اپنی طرف اور خلد بامین طرف عطا کر کے  
 فرمایگا اب تو راضی ہوا وہ کہیگا ہاں اسے رب رواہ الیہ صقی حدیث مرفوعہ میں آیا ہے  
 تم یہ کہو سورہ بقرہ کہ اوسکا اخذ کرنا برکت ہے اور ترک کرنا حسرت بطل یعنی جاوید اگر اوسکو نہیں  
 لے سکتے ہر ایک ساعت سکوت کر کے فرمایا کہ سورہ بقرہ آل عمران کہ وہ دونوں ہر ایک  
 میں سایہ کبریائی اپنے صاحب پر دن قیامت کے گویا دو برہن یا دو چپتری یا دو جھنڈے

ہر بندہ کے صفت باندہ ہوئے قرآن اپنے صاحب سے جبکہ قبرا کی پھٹ جائیگی مثل باکے  
 اور غم کے لیگا وہ کیگا تو مجھے پہچانتا ہے صاحب قرآن کیگا میں تجھے نہیں پہچانتا وہ کیگا میں وہ  
 ہوں جسے تجھ کو غیر و زمین ہا سار کھارات کو جگا یا ہر تاج و بی تجارت کے بیچے ہے اور  
 تو آج کے دن ہر تجارت کے بیچے ہے ہر اور کو مینا ملک و شمالاً و غلبہ دینے اور لو کے سرور  
 ایک تاج و تار کیٹنے اور لو کے ان باپ کو حلقہ پہنائیں گے جسے تقابل میں دنیا کی کچھ ہستی و گی  
 وہ کیگے کہ کس سب سے پہلے پہنائے گئے کیٹنے تیرے ولد نے قرآن کو اخذ کیا تھا ہر قرآن  
 خوان سے کیٹنے پڑا اور چڑھت کے زینوں اور لو کے غر فون پر وہ چڑھتا جائیگا جیسک کہ قرآن پڑھتا ہے  
 خواہ جلد پڑے یا دیر سے رواہ احمد ابن ماجہ کا لفظ انعامیہ ہے قرآن خوان جنت میں جائیگا  
 اس سے کیٹنے اور واحد بکلی آیت درجہ حتی بقدر آخر نبی محمد ابو داؤد کا لفظ یہ ہے  
 قاری قرآن سے کیٹنے پڑا اور چڑھ اور تریل کر سطح کہ تو دنیا میں تریل کرتا تھا تیرا درجہ نزدیک  
 آخر آیت کے ہے جسکو تو پڑھ گیا ایک روایت میں آیا ہے کہ درجہ جنت کے بقدر عدد آیات  
 قرآن میں ہر آیت کے لئے ایک درجہ ہے سو گنتی آیتوں کی چھ ہزار و سو سولہ آیتیں ہیں  
 ہر درجہ کا فاصلہ دوسرے درجے تک اتنا ہے کہ جتنا درمیان آسمان و زمین کے ہے وہ  
 اعلیٰ علیین تک پہنچا اور اسکے ستر ہزار کن ہوں یا قوت درخشان کے جو کئی رات دن کی راہ  
 تک چمکتے ہیں عائشہ کہتی ہیں گنتی آیات قرآن کی جنت کے درجے کے برابر ہے جنت میں کوئی  
 شخص افسانہ قرا قرآن سے داخل نہوگا قرطبی کہتے ہیں ہمارے علمائے کما ہے کہ مراد قرا  
 قرآن اور حاملان قرآن سے وہ لوگ ہیں جو کہ قرآن کے احکام و حلال و حرام کے عالم و  
 عامل ہیں نہ مطلق قاری و حامل امام الکتب نے کہا ہے کہ کسی ایسا شخص قرآن خوان ہوتا ہے جس میں  
 کوئی خیر نہیں ہے بخاری میں آیا ہے کہ مومن قرآن خوان جو قرآن پڑھ کر تپا ہے اسکی مثال

ایسی ہے جیسا ترجمہ کہ مزکی اوسکا اچھا ہے اور بو بھی اچھی اور مثال اوس قرآن خوان  
 کی جو قرآن پر عمل نہیں کرتا ایسی ہے جیسا ایک پہل کہ کمانے میں اچھا مگر بو نہیں اور مثال  
 منافق قرآن خوان کی جو عال بالقرآن نہیں ہے ایسی ہے جیسے حنظلہ یعنی اندرائین کا پہل  
 کہ مزائق کو روا اور بو ہزار دیہ حدیث کئی طریق سے آئی ہے قرآن خوان جب قرآن پر عمل کرتا کہ  
 توبہ سارے درجات جنت کو ملے کر جائیگا انشاء اللہ تعالیٰ ابو سعید خدری کہتے ہیں حضرت  
 نے یہ آیت بھلوں فیما صر اصا و صر من ذهب چمکے فرمایا ادر کے سروں پر تاج ہو گئے ارنی  
 مرقی اون تاجوں کا لمبے میں مشرق و مغرب کو درخشاں کر دیگا باقی رہے فرش سوا اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا متکلمیں علی فرش بطانہ خاصہ استقبی اور فرمایا و فرش مرفوعہ فرش کا یہ  
 وصف کیا کہ اونکا استر متبرق کا ہوگا اس سے دو امر ثابت ہوئے ایک یہ کہ ابراہیم کا استر  
 سے اعلیٰ راحن ہوگا اسلئے کہ استر زمین پر رہتا ہے اور ابراہیم واسطے جمال و زینت و بہاشت  
 کے ہوتا ہے بعد اللہ نے کہا تمکو استر کی خبر دی ہے ابراہیم کچھ ہوگا دوسرے یہ کہ و فرش  
 عالی در ترفع ہوگا در میان ابرے و استر کے خوش ہوگا اس فرش کی لمبائی و اونچائی کا بیان آتا ہے  
 میں آیا ہے وہ آتا اگر محفوظ بن تو مراد ارتفاع محل ہے جس طرح کہ حدیث مرفوعہ ابو سعید  
 خدری میں آیا ہے کہ و فرش مرفوعہ کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ارتفاع اونکا اتنا ہوگا جتنا  
 فاصلہ کہ در میان آسمان و زمین کے ہے اور زمین اوس کے راہ پانصد سالہ ہے رواہ الترمذی  
 و استغفرہ اسکے یہ معنی ہیں کہ یہ ارتفاع درجات کا ہوگا اور اون درجات میں فرش ہو گئے  
 ابن وہب نے کہا کہ ہیں زمین و فرش کے فاصلہ میں آسمان کا ہوگا اسکا محفوظ ہونا اسلئے  
 معلوم ہوتا ہے کہ عتب نے کہا چل سالہ راہ ہوگا ابوامامہ کہتے ہیں حضرت سے فرش مرفوعہ کا  
 حال پوچھا فرمایا اگر ایک فرش اوپر سے نیچے پھینکا جائے تو سو برس میں اپنے مقرب پہنچے مگر اس

حدیث کے نفع میں نظر ہے آئن الی الدنیا کا لفظ یہ ہے کہ اگر اعلیٰ اور اس کا ساقط ہو تو چاہے  
 برس میں بھی اسفل تک نہ پہنچے بسط و نزول کی کیفیت میں فرمایا ہے متکلمین علی ردف من خضر  
 و عبقری حسان یعنی لگے بیٹے سبز چاندیوں پر اور چھاپے کی خوش طبع اور نرم بایا بھی اس پر  
 مرفوعہ و اکواب موضوعہ و نمارق مصفوفہ و نہرانی مہشوشہ یعنی اوپر سے نجات  
 زمین اونچے پہرے اور کھجور سے دھڑے اور قلعے قطار پرے اور محل کے ہمارے کھڑے رہے  
 سعید بن جبیر کہتے ہیں ردف رافض جنت میں عبقری عناق زرانی ہیں جس نے کہا بسط میں ہی  
 قول اہل مدینہ کا ہر واحدی نے کہا نمارق دسائے میں یہ دسائے طافس پر مصفوف ہوئے زرانی  
 بسط و طافس میں باثوث کے معنی ہیں مبسوط و منشور لیٹنے کے کہا ردف ایک پارچہ کپڑے  
 ابو عبیدہ نے کہا رافار بسط میں ابواضح نے کہا سبز و زار جنت میں بعض نے کہا ردف  
 دسائے میں بعض نے کہا محاسن ہیں کیسے کہا فضول محاسن ہیں واسطے فرش کے مہروں نے  
 کہا فضول ثیاب ہیں جنکو بادشاہ واسطے فرش وغیرہ کے رکھتے ہیں اہل اس کلمے کی بمعنی  
 طرت و جانب ہے جو چیز کہ زائد ہو اور اسکو پسٹ کر کہیں وہ ردف ہے ابن مسعود نے اس  
 آیت میں نقد برائی من الحلات رید الکبریٰ کہا ہے کہ ردف جنکو دیکھا جسے سارا کاندہ  
 آسمان و گہیرا یہ سمجھیں میں ہے ابو عبیدہ نے کہا ہر بسط عبقری ہے لوگ کہتے ہیں کہ عبقری  
 زمین دوشے ہے اہل اسکی یہ ہے کہ عبقری منسوب ہے طرت عبقری کے عبقریہ زمین ہے جہاں جن  
 رہتے ہیں شے نفع کو اسکی طرت منسوب کیا جاتا ہے و احدی نے کہا یہی قول صحیح ہے  
 اب یہ عبقری ہر وہ چیز کہلاتی ہے جسکے وصف پر زلفنگی ہو پھر منے ایسی چیزیں بھی کہیں  
 زمین جو منسوب ہیں طرت عبقری کے حالاکہ وہ نہ بسط ہیں اور نہ ثیاب جسطح حضرت نے  
 حقیقین عمر بن خطاب کے فرمایا ہے فلو ارعبقربا عبقری خرہ فرماؤ گے کہا عبقری شخص ہر دار کو

اور حیوان فاخر و برکات میں آبن عباس نے کہا مرد عجمی سے بسط و طنانس میں کبھی نے  
کما طنانس محل میں قنادہ نے کہا عناق زراہی میں تمباہ نے کہا رسیا سطر عرق خانی مرد گونہ میں

## فصل

جنت کے خیمے و تخت و اراک و شیمانات کیسے ہیں + اللہ تعالیٰ نے فرمایا احمر مقصورہ  
فی الخیام یعنی گوربان رد کی رہتیاں خیموں میں خیمین میں ابو موسیٰ سے رفعا آیا ہے ہون کا  
جنت میں ایک خیمہ ہوگا ایک موتی کا اندر سے خالی طول اور سکا شریل اور کے اندر اس کے  
بلبل ہو گئے مومن اور نہ طواف کیے بعض بعض کو نہ کیگا ایک لفظ میں یوں ہے کہ اس کے ہر لہجہ  
میں بلبل ہو گئے ایک دوسرے کو نہ کی گئے مومن اور نہ طواف ہو گا تنہا تجارتی میں یہ لفظ آیا  
ہے کہ طول اور سکا میں میل ہو گا خیمہ جات علاوہ خوف و تصور کے ہو گئے بلکہ یہ خیمے دیر  
یا غن میں کنارہ کا انداز پر نصب ہو گئے ابوسلیمان نے کہا آفریش حور عین کی نشو و نما بانی ہر  
جب او کی خلقت پوری ہو جاتی ہے تو فرشتے اور خیمے کڑے کر دیتے ہیں بعض نے کہا وہ  
سب کنواراں ہیں عادت کنواری کی یوں ہوتی ہے کہ وہ پردہ میں رہتی ہے یہاں تک  
کہ شوہر اس کو لے سوائے حور عین کو پیدا کیا اور ان کو پردے میں خیموں کے رکھا تھا  
کہ ان کو اور اپنے اولیاء کو کبھی باخبر کرے جنت میں عبادت کرتے ہیں ہر مسلمان کے لئے  
ایک خیمہ ہے یعنی اچھی زوجہ ہر خیمہ کا ایک خیمہ ہے ہر خیمہ کے چار دروازے ہر در  
ہر در سے ہر طرح کا ایک تحفہ دہریہ و کرامت آیا کرے گا جو پہلے اس سے نہ تھا یہ میلان  
نہ عرات ہیں نہ ذرات نہ نباتات نہ طاعات بلکہ حور عین ہیں گویا اندر سے چھپے چھپے یعنی کمرشی اور  
برباد نظر بازی سے کلمہ میں ابن مسعود کا خیام سے ملا گونہ ہر خوف ہر ابو الدرداء نے کہا خیمہ ایک

سوتی کا ہوگا جسکے شر و دازے ہیں جو اہر کے ابن عباس نے کہا خیر ایک دُرِ مجتبیٰ فرسخ در فرسخ  
 اوسکے چار ہزار کوڑھین سونے کے دوسرے لفظ یہ ہے کہ گرد اوسکے ستر و دے ہیں ہجاس فرسخ  
 ایک ہر دروازے سے ایک فرشتہ ایک ہر طرف سے اللہ کے لائیکہ فیک خولہ تعالیٰ  
 والہ لا تکتہ یدخلون علیہ من کل باب سر کا ذکر اس آیت میں فرمایا ہے متکئین  
 علی سریر مصفوفہ و زوجناھم یحییٰ عین اور فرمایا ثلثہ من الاولین و قلیل من  
 الاخرین علی سریر موضوعہ متکئین علیہا متقابلین یعنی انہوہ ہے پہلوئین اور  
 تھوڑے ہیں پہلوئین بیٹھے ہیں ہینگون پر سونے سے چنے ٹکیہ دیئے اور ہر ایک دوسری کے  
 سامنے اور فرمایا بھاسرہ مصفوفہ اللہ نے خبر دی کہ اوسکے سریر مصفوفہ ہیں بعض جانب  
 بعض کے کوئی کچھ کسی کے نہیں ہے اور نہ ایک دوسری سے دور بلکہ صف بندی کے طور  
 پر یکساں لے ہوئے پچھے ہیں دوسری جگہ سریر موضوعہ فرمایا ہے وضین لغت میں  
 بمعنی نفس و نسج ہے جس کو تہ بہنا ہو لیث ہے کہا دشمن سریر کے  
 بنے کو کہتے ہیں یعنی وہ ہینگ سونے کے نواز سے چنے ہوئے ہونگے انہیں دُر و یا قوت و  
 زبرد ہڑے ہونگے ابن عباس نے کہا ہینگ ہیں سونے کے مکمل زبرد و یا قوت و جو اہر  
 ہینگ اتنا بڑا ہوگا کہ متناقضہ درمیان مکہ و ایلم کے ہے کبھی نے کہا طول سریر کا قطر آسمان  
 کے سوا گر ہوگا آدمی جب چاہیگا کہ اوپر بیٹھے تو وہ جھک جائیگا جب اوپر بیٹھ گیا تو وہ  
 اونچا ہو جائیگا آرا نگ جمع ہے اریکہ کی ابن عباس نے کہا اریکہ وہ ہے جسکے اندر ہینگ ہو  
 اگر سریر کا جملہ کے ہے تو وہ اریکہ نہیں ہے تو زور جملہ کا سریر کے ہے تو ہی وہ اریکہ نہیں ہے  
 جب سریر کا جملہ دونوں ہونگے تب کہیں اریکہ کہلائیگا مجاہد نے کہا سریر جملہ میں اریکہ ہوتا  
 لیث نے کہا اریکہ سریر کا جملہ ہے یعنی ہینگ کو سریر کہتے ہیں اور چھپر کہتے ہیں اریکہ ابواسحق نے

کہا اراک فرزند اندر جلون کے باجولہ اچلتے تین چیزیں ہرگز ایک سرور دوسری جملہ تھی وہ بشی نہ ہے جو اوپر ادا کے لکایا جاتا ہے یعنی پردہ مسری کا تیسرے وہ بستر و فرش جو پتنگ پر بکھایا جاتا ہے سواری کہ جسی کہلائیک کہ یہ تینوں چیزیں اوسمین جمع ہوں صحابہ میں کہا ہے کہ اراک سیر متخذ مزین فقیہ او میت فاذا الم یکن فیہ سیر فموجہ لہ نخی صلح میں کہا ہے اراک تخت آراستہ اراک جمع اتنی حدیث میں آیا ہے کہ معزوت کی مہی تھی جیسے کہ پلیدی مسری کے تری میں رنفا تفسیر فرش مرفوعہ کی یوں آئی ہے کہ لکھ اراک انا ہوگا جتنا فاصلہ مین سار وارض ہے پانسو برس کا رستہ علما کہتے ہیں فرش کنایہ ہے درجات سے درجات میں اتنا فاصلہ ہوگا یا کنایہ ہے درجات جنت سے یعنی عورتیں مین رفیع اللہ حسن جمال و کمال میں اور عرب عورت کو ازار و فرش و لباس کہتے ہیں بطور اشارہ کے اسلئے کہ فرش محل نساء ہوتا ہے اللہ نے فرمایا ہے ہن لباس لکھ و انتھ لکھ طعن اور مرث میں آیا ہے الولد للفرش و للعاهر الحجر

## فصل ۱۲

جنت کے خادم اور غلام کیسے ہیں قال تعالیٰ یطوف علیہم ولدان مخلصون اذا رایہم حسبہم لولوہ منشر ابو عبیدہ و فرانسے کہا مراد مخلصان سے یہ کچھ بڑے ہونگے اور نہ متغیر بعض نے کہا اونکے کا نوٹین قرط یعنی گوشوارے ہونگے اور ہاتھوں میں سرور یعنی لنگن آبن الاعلیٰ و سید بن جیسر نے اسی کو اختیار کیا ہے خلد قرطہ کو کہتے ہیں جمع انکی خلد ہے بعض نے کہا خلد یعنی بقا ہے آبن عباس نے کہا یعنی کہی نہ مر گئے یہی قول ہے سیاب و مقاتل و کبھی کا ایک گروہ نے ان دونوں قول کو جمع کیا ہے اور کہا ہے کہ انکو کر



دہرم یعنی ہری عارض ہوگی اور انکے کانون میں گوشوارے ہو گئے عثمان کو شاہہ بولوہ کے  
 بتایا بسبب بیاض جلد و حسن آفرینش کے متور کے کہنے میں دو فائدے نکلے ایک یہ کہ وہ  
 معطل نہیں ہیں بلکہ خدمت کے لئے چلتے پھرتے ہیں خواجه کے بجالانے میں متفرق ہیں  
 دوسرے یہ کہ موتی جب بکھرے ہوتے ہیں خصوصاً با طاز و حریر پر تو نسبت کچا زخم  
 ہونے کے زیادہ خوشنما و رونق دار ہوتے ہیں علی بن ابی طالب و حسن بصری نے کہا ہے  
 غلمان اولاد اسدین میں کہ مگھے اور اونکی نہ کوئی نیکی تھی اور نہ بدی وہ اہل جنت کے خدم  
 و ولدان ہو گئے اسلئے کہ جنت میں اولاد پیدا ہوگی بعض نے کہا مشرکین کے اطفال ہو گئے  
 اللہ تعالیٰ ان کو اہل جنت کا خادم کر دے جیسا کہ حدیث مرفوعہ اس میں اپنے رب سواں غلام  
 زرت بشکر کیا کہ ان کو عذاب نہ کیا جائے اللہ نے وہ بھوکو عطا کئے سو وہ اہل جنت کے خدم  
 ہو گئے رواہ یعقوب القاسمی والدارقطنی و طرہ ضعیفہ بعض نے کہا اللہ تعالیٰ نے  
 ان غلمان کو جنت میں پیدا کیا ہے جسطرح کہ حور عین کو پیدا کیا ہے ترب و ولدان اہل دنیا تو  
 دن قیامت کے ۳۲ سالہ ہونگے بدیل حدیث اہل سعید رفقا جو شخص مرا اہل جنت میں کھنڈیر  
 یا کبیر وہ ۳۲ سالہ ہو جائیگا کہی اس سے زیادہ ہوگا اسلئے اہل نار رواہ الترمذی اشہد  
 یہی ہے کہ یہ ولدان جنت میں مخلوق ہوئے ہیں مثل حور عین کے یہ جنت والوں کے خادم  
 و غلام ہیں کما قال تعالیٰ ویطوف علیہم غلمان لہم کما یصعدون لہم مکنون یہ  
 علامہ اولاد اہل جنت کے ہونگے یہ اللہ کی پوری نوازش ہے کہ وہ اونکی اولاد کو جہاد اونکے مخدوم  
 کرے گا نہ ان کا غلام حدیث اس میں گزر چکا ہے کہ حضرت نے کہا سب سے پہلے میں نبوت ہوگا  
 قبر سے میرے گرد ہزار خادم پھریں گے گویا موتی میں چبے دہرے کنون کہتے ہیں ستور ہون کو  
 جنکو ہاتھوں نے بتدی نہیں کیا ہے لفظ ولدان و لفظ یطوف علیہم غلمان لہم مکنون

ہمراہ حدیث ابوسعید کے نقل کیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ ولدان وہ علمان ہیں جنکو اللہ  
جنت میں واسطے قدرت اہل جنت کے پیدا کیا ہے واللہ اعلم **ف** ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ  
اطفال مسلمین نزدیک جہنم میں ہونگے اور ایک گروہ کے حق میں اطفال مسلمین اور اولاد  
مشرکین کے توقف کیا نہ مگر جنت کا دیتے ہیں اور نہ مارا حضرت سے پوچھا تھا فرمایا اللہ اعلم  
بما کانوا عاملین علیہی نے کہا ولدان مسلمین جنت میں ہونگے بلیل آیا تبساحہ ذمہ رحم  
ما یساں قرطبی نے اسجودہ بحث کو طول دیا ہے میں ورق تک پھر کہا مع ما فی الباب ان اولاد  
المسلمین والکفار الذین لم یسلخوا لعل فی الخنة واللہ اعلم انھی +

## فصل ۱۳

جنت الوکھشیون اور کنیر دن اور ان کے اصناف و اقسام و حسن ما و صاف رجال ظاہر  
و باطن کی درجہ اللہ نے بیان فرمایا ہے قال تعالیٰ و تبر الذین امنوا و عملوا الصالحات  
ان لھم حبات تجری من تحتھا الا انھما کلما رزقا منھما من تموز رزقا قالوا هذا  
الذی رزقنا من قبل و اقلہ متساھما و لھم فیہا ازواج مطہرات و ہم فیہا خالدون  
یعنی خوشی سنا اور کج جو یقین لائے اور کئے کا م نیک کہ او کو میں انج بتی نیچے او کے نمران  
جس مارے او کو دہا نکا میوہ کمانے کو کہیں یہ وہی ہے جو ملا تھا جھوکا گے اور او کے پاس دو  
آئینا ایک طرح کا اور او کو میں ہاں عورتیں سنہری اور او کو ہے و ہاں ہمیشہ رہنا یعنی جنت  
کے ہر سو سے کامزہ جڑے اگرچہ صورت نئی نو صورت دیکھ کر جا نہیں گے کہ وہی قسم ہے  
جو کہا چکے ہیں اور جب حکمیں گے تو مراد ادا ہو گئے بشر کی جلالت و منزلت و صدق کو اور اس  
شخص کی عظمت کو جس کو یہ بشارت دیکر بھیجا ہے اور اس بشارت کی قدر قیمت کو جس کی قیمت

ایک سہل و آسان شے کے لئے فرمائی ہے مائل کرتا چاہئے اللہ تعالیٰ نے اس بشارت میں  
 نعیم میں کو بسبب جنات و انہار و شمار کے اور نعیم نفس کو بسبب ازواج مطہرات کے اور نعیم  
 کو اور خشکی چشم کو بوجہ شناخت و دوام عیش کے جوابدہ الّا ابداً تک بغیر انقطاع رہیگا جمع فرمایا ازواج  
 جمع ہے زوج کی زن زوج مرد ہے اور مرد و زوج زن انقع یہی لغت قریش ہے قرآن  
 اسے لغت پرادتراسے و قلنا یا آدم اسکن انت و نساءک الجنة کما چنے اسی آدم بس تو  
 اور تیری عورت جنت میں مسکرو وہ ہے جو حیض و بول و نفاس و غائط و فحاط و بھاق اور  
 ہر قدر اور ہر اذی سے جو دنیا کی عورتوں میں ہوتا ہے پاک صاف ستھری ہو و معمولاً بہن  
 او کا اتفاق بد و صفات مذمومہ سے پاک ہو اور زبان نعش و اذی سے ظاہر اور آنکھ غیر  
 طن و دیکھنے سے پاک اور کپڑا آلودگی میل کپیل سے صاف حدیث ابو سعید بن فریاب ہے مطہراً  
 من الخبث و الغائط و القمامۃ و البصاق رواہ ابن المبارک مجاہد نے کہا نہ پیشاب  
 کرینگے نہ باسے ضرور نہ مذی نیکے نہ منی نہ حیض آئے نہ تمھو کین نہ ناک سنگین نہ بچا  
 جنہیں قتادہ نے کہا اللہ تعالیٰ انکو مہرمن اور گناہ کی چیز سے پاک بنایا ہے وقال قتادہ  
 و نہ وجناہد محو رہیں جو جمع ہے حوراء کی حوراء کہتے ہیں ہزن جوان حسین چیل  
 سفید رنگ سخت سیاہ چشم کو جسکو دیکھ کر آنکھ سبب رقت پوست و سفار لون کے چیلن  
 رہ جائے قالہ مجاہد صحیح یہ ہے کہ حوراء خود ہے حور سے حور کہتے ہیں آنکھ کی سخت  
 سفیدی گہری سیاہی کو یہ لفظ دونوں امر پر تنفس ہے عین جمع ہے عینا کی عینا وہ ہے  
 جسکی آنکھ بڑی جو صحیح یہ ہے کہ عین وہ عورتیں ہیں جنکی آنکھیں جامع صفات حسن و ملاحظہ  
 متائل نے کہا محاسن زن میں ایک یہ چیز ہے کہ آنکھ منی و سچ ہو تنگی آنکھ کی عیب ہے  
 نونی تنگی کی چار جگہ میں ہے دھن سورخ گوش بینی اور وہ چیز اور چار جگہ کشادگی و بوس

ہے چہرہ نشینہ کابل یعنی ہا میں برودوست و پیشانی اور چار جگہ سفیدی پسند ہوتی ہے  
 رنگ میں دانت میں لکھ میں آنکھ میں اور چار جگہ سیاہی محبوب ہے آنکھ میں بڑھو میں بک  
 میں آل میں اور چار جگہ طول اچھا ہوتا ہے قد میں گردن میں بال میں پورون میں اور  
 چار جگہ قشر سبب ہوتا ہے یہ موافق معنوی ہیں زبان ہاتھ پاؤں آنکھ اور چار جگہ بڑی  
 محبوب ہوتی ہے کمر ٹانگ ابرو بال ابو عبیدہ نے کہا معنی آیت کے یہ ہیں کہ ہنہ اوکو  
 ازواج بنایا یعنی جوڑا جوڑا بنوس نے کہا ہنہ تو بن کیا اوکو حور عین سے یہ کچھ عقد تزویج  
 نہیں ہے مکن ابن القرم نے فرمایا ہے اگر دو نون امر مراد لین تو کوئی مانع نہیں ہے کیونکہ  
 لفظ تزویج دلیل ہے نکاح پر قطع مجاہد نے کہا ہنہ نکاح کر دیا اوکا حور عین سے اور حرن  
 باو دلیل ہے اقتران دوم پر یہ الف ہے اور کے خدمت کرنے سے وا شد اعلم وقال تعالیٰ  
 یصیر قاصرات الطرف لیریطحنن الن قاصدہ ولا جان خبای الا وریکما لکذبان  
 کا مع الیا حوت والمرجان یعنی او زمین عورتیں ہیں نبی نگاہ والیاں نہیں بیا او کو  
 کسی آدمی سے ان سے پہلے اور نہ کسی میں نے پھر کیا کیا معتمدین اپنے رب کی جھٹلاؤ گے  
 و کسی جیسے لعل اور دو جگہ اڑنے اور نکاح و صفت کیا ہے ساتھ قصر طرف کے یعنی نبی نگاہ رکستی  
 ہیں یہ دو صفتیں جگہ کیا ہے او زمین سے ایک جگہ یہی آیت ہے دوسری جگہ صافا ثین  
 فرمایا ہے عندہم قاصرات الطرف عین تیسری جگہ صا دین فرمایا ہے وعندہم  
 قاصرات الطرف اتراب سارے مفسرین اس پر ہیں کہ او کی نظر اونکے شوہروں پر کرنا  
 ہے وہ کسی غیر کی طرف آنکھ نہیں اڑھاتیں ۵

اور اسے کہ داری دل درو بند | درگ چشم از جہ عالم فرو بند

بعض نے کہا او کے شوہروں کی آنکھ اور پیر کو تہا ہے او کا حسن و جمال او کے ازواج کو زمین

چھوڑا کہ وہ اونکے غیر کی طرف تاکہ اوٹھا کر دیکھیں

بغ و مزاج حاجت سہ و صواب گشت | شمشاد حسنہ پر دراز کر گشت

ایہ تفسیر کی راہ سے مجمع ہے نہ لفظ کی راہ سے تجا ہونے کا دلشاد وہ بن ٹھن کر باہر نہیں نکلتا۔  
اور نہ ناک مچا تک کرتی ہیں اترا بجمع ہے ترب کی ترب کہتے ہیں انسان کے ہزار ہا ہم کو  
ابو عبیدہ والو اسحق نے کہا وہ سب اقراں یعنی ہمسال ہیں آدمی عمر ایک ہے آبن عباس  
و سائر مفسرین نے کہا ہے برابر ہیں ایک سن دو میلاد پر ۳۳ سالہ تجا ہونے کا امثال ہیں یعنی  
مثل یکدیگر نہایت شباب و دشمن میں دشمن کوئی بڑھیا پیر لا عمر نہ نہیں ہے کہ اس کا حسن جائز  
نہ ایسی ہیچان ہیں کہ طاقت و طی کی نہ کہتی ہیں بخلاف ذکر کے کہ دشمن و لدان و غلمان چوٹی  
ہو کہ فلام اہل جنت ہیں طمٹ کے معنی ہیں مس یعنی او کو کسی نے چھوا تک نہیں ہے قالہ  
ابو عبیدہ قرا نے کہا طمٹ یعنی ازارا بکارت ہے یعنی کسی نے وطی کر کے او کو خون آلودہ  
نہیں کیا ہے طمٹ خون کو کہتے ہیں طامٹ و افض کو مفسرین نے کہا ہے یعنی کسی نے اونے  
وطی نہیں کی ہے اور غشیان نہیں کیا اور جماع نہیں کیا یہ الفاظ ہیں اہل تفسیر کے بعض نے کہا  
یہ وہ ہیں جنکو اللہ نے جنت میں پیدا کیا ہے یہ جو رہیں ہیں بہشت کی قالہ مقاتل بعض نے کہا  
یہ دنیا کی عورتیں ہو گئی جو دوبارہ کرید اکیگئیں قالہ الشعبی وہ جب سے پیدا ہوئی ہیں کہیں  
او کو نہ نہیں گیا یا آبن عباس نے کہا یہ وہ آدمیات ہیں جو کنواری مرگئیں آبن القیم فرماتے ہیں  
ظاہر قرآن یہ ہے کہ یہ عورتیں دنیا کی عورتیں نہ ہو گئی بلکہ عورین ہو گئی کیونکہ دنیا کی عورتوں کو  
انہ نے اور زمانہ جن کو جن نے طمٹ کیا ہے اور آیت اس پر دلیل ہے کہما قال ابو اسحق اور  
آیت مابعد بھی ماسی پر دلالت کرتی ہے جو مقصودات فی الحیام امام احمد نے فرمایا عورتیں  
وقن لغیرہم کے نہ رہی اسلئے کہ وہ بقاء کے لئے مخلوق ہوئی ہیں آیت میں دلیل ہے کہ

جمہور پر کہ مومنین جہن جنت میں جائیں گے جس طرح کہ کفار جن دوزخ میں داخل ہو گئے تخیاری نے  
 صحیح میں اس کے لئے ایک باب متفق کیا ہے باب ثواب الجن وحقا ہم بہت سے سلف نے  
 بھی اسی پر نفس کی ہے مقصودات بمعنی محوسات ہے یعنی خمیوں کے اندر بندہ ہر حال میں مقابل  
 ابوبعدیہ نے کہا خمیوں میں پر دشمن ہیں قزاقوں نے کہا مجوس ہیں اپنے ازواج پر ان کے سوا  
 اور کی طرف آنکھ نہیں اٹھاتے ہیں میں کتا ہوں یہ معنی ہر قمارت الطوت کا دوقیام  
 کے اندر مقصور ہیں یعنی پر دشمن وقال تعالیٰ فیہن حیرات حسان یعنی اون باغوں  
 میں نیک عورتیں ہیں خوبصورت خیرات جمع ہے خیر کی بمعنی حسنہ سو وہ نیک صفات  
 نیک عادات نیک خصال خوبصورت ہونگی وقال تعالیٰ انا انشاءناھن انشاء فجعلنا  
 ھن ابکارا عریا استرا بالاصحاب الیہن یعنی اونہا میں جنے وہ عورتیں ایک اونھان  
 پر پہر کیا او کو کنواران پار دلاتیاں ایک عمر کی واسطے داہنے والوں کے سمیع ہیں چہرے  
 کہا یعنی پیدا کیا جنے او کو نئی پیدائش آجں عباس کہتے ہیں یہ نساء آدمیات ہیں کلبیہ  
 مقابل کے کہا یہ بزمیں اور ادھیر میں ہیں او کو بعد کبر و ہرم کے اول خلق کے بعد دنیا میں  
 پھر دوبارہ دوشنبہ و جوان بنایا ہے ہمیشہ مرفوع انس بھی اسی کی مویہ ہے ھن عجائز کہ  
 الحمس الرص روایہ الثوری یعنی وہ یہی تمہاری بڑھیں چند سی میل کچلی آنکھوں  
 کی ہیں فاکتہ کہتی ہیں حضرت آئے اور نکلیاں ایک بڑھیا بیٹی تھی فرمایا یہ کون ہر شے  
 کہا یہ میری ایک خالہ ہے فرمایا جنت میں کوئی بڑھیا نہ جائیگی اوس بڑھیا کو بڑا ہی رنج  
 ہوا فرمایا انا انشاءناھن انشاء خلقا آخر رواہ بھی الجانی سلمہ بن زید رفا کہتے ہیں  
 روا ثبات و ابکار میں جو دنیا میں تھیں حسن نے رفا کہا ہے جنت میں کوئی بڑھیا نہ جائیگی  
 بڑھیا روئے لگی فرمایا اوس سے کہدو کہ وہ اوس دن بڑھیا ہوگی وہ جوان ہو جائے گی

اللہ نے فرمایا ہے انا انشاءناھن انشاء حدیث عائشہ میں فرمایا ہے اللہ جب اُن ترکوں  
 بہشت میں داخل کرے گا تو انکو دو شیرہ دیکر دیکھا روا ابن ابی شیبہ سے نقل ہے کہ اسے  
 عورین ہوئی جنکا ذکر اللہ نے قبل انکی نشوونما کے جنت میں کیا ہے اسی کو رجا نے نصیب کیا  
 کیا ہے اسپر کئی دلیلین ہیں ایک یہ کہ اللہ نے سابقین کے حقین فرمایا ہے یطوف علیھم  
 ولدان مخلصون بالکواب و الباریق و کاس من معین لایصدعون عنھا ولا ینزلون  
 و ذاکھ لم یختلج من و لحط طیر لما شھون و حور عین کامل اللؤلؤ و المکنون یعنی  
 لئے پھرتے ہیں اونکے پاس لڑکے سدا رہنے والے آنخوڑے اور صراحیان اور پالے نہری شراب  
 کے جسے نہ سرسکے اور نہ بکناگے اور سوسے جو فاشن لیون اور گوشت اور تے جانور و کھا  
 جس قسم کو جی چاہے اور گوریان بڑی آنکھوں والیاں برابر پیسے موتی کے یہ ہر لہے اسکا  
 جو کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے ذکر اہل جنت کے سرحدون اور برتون اور شراب و میوون اور  
 کھانوں اور ازواج حور عین کا کیا تہذکر اصحاب یہمنہ کا اور انکے طعام و شراب و فرش و  
 سار کا فرمایا ظاہر یہ ہے کہ یہ اونکی عورتیں ہیں اونسے پہلے جنت میں مخلوق ہو چکی ہیں جسکا  
 فرمایا ہے انا انشاءناھن انشاء یہ ظاہر ہے کہ یہ انشاء اول ہے نہ انشاء ثانی کیونکہ جبکہ  
 ارادہ انشاء ثانی کا کیا جاتا ہے وہ ان قیدگی ہوتی ہے بقولہ تعالیٰ وان علیہ الانشاء  
 الاخری و قولہ لقد علمتم انشاء الاولی تیسرے یہ خطاب و کنتھ ازواجاً قلثہ  
 ذکر و انشاء کو ہے اور انشاء ثانی عام ہے دونوں نوع کو اور ظاہر یہ انشاءناھن انشاء  
 اختصاص ہے اونکا ساتھ اس انشاء کے تہذکر اسکو مصدر سے سوکہ فرمایا ہے اور حدیث  
 مذکورہ اختصاص عبا پر دلیل نہیں ہے بلکہ دل ہے اسپر کہ وہ حور عین کی صفات مذکورہ  
 میں مشارک ہیں اس سے افراد حور عین کی سات صفات مذکورہ کے متوجہ نہیں ہوتا بلکہ یہ

حق ترین نسبت عور میں کے ساتھ ان صفات کے یہ انشاء و وزن صنف پر واقع ہے  
عرب جمع ہے عروب کی عروب وہ ہے جو اپنے رواج کو پیار دلائے آہن عربی نے کہا متعجب  
و مطیع رواج ہو جو بیدہ نے کہا حنہ التبعل پہ یعنی وقت صلا کے محسن موافقت و مطابقت کر  
بیزرے کہا عاشق شوہر جو مفسرین نے تفسیر عرب میں کہا ہے کہ شیفہ و فریفتہ باناز و ادا و  
کرشمہ و خنج و دلال و تیز شہوت ہو چہ پائے الفاظ ہیں بخاری نے صمیم میں کہا ہے صرا  
متصلۃ اہل کہ عرب کہتے ہیں اور اہل مدینہ غمو اور اہل عراق شکوہ کے معنی ہیں کہ بارگزر کرے

زرق تابقدم ہر کیا کہے مگر	کرشمہ دامن دل یکشد کہ جایست
---------------------------	-----------------------------

اللہ تعالیٰ نے اسماء حسن صورت و حسن عشرت کو جمع کیا ہے سو یہی غایت مطلوب ہے عورتوں کے  
اور اسی سے لذت مرد کی عورت سے پوری ہوتی ہے کیونکہ جو لذت مرد کو اس عورت سے ملتی ہے  
جس کو سوا اسکے کسی دوسرے نے ملی نہ کیا ہو وہ اس عورت سے نہیں ملتی ہے جو غیر کی  
مردودہ ہوا اس کو فضل ہے اس دوسری پر و قال تعالیٰ ان للمنتقین مفازا احدا لئی  
والعنا با و کو اعاب استرا یا یعنی مشک ڈرو والوں کو مرد ملنی ہے مانع ہیں اور اگر مرد اور  
نوجوان عورتیں ایک عمر کی سب اور پالہ چھلک کر اعاب جمع ہے کا عب کی کا عب کہتے ہیں  
اس عورت کو جسکی چھاتیان اوٹھتی آتی ہیں تمباہرے کہا یعنی ناہر ہی قول ہے مفسرین  
کا قلعہ میں کہا ہے نہ بد بزمستان نحد ثدی الجاریۃ ای اشرف و کعب فہی لہذا  
و ناہدا انتہی کس نے کہا مرد وہ عورتیں ہیں جسکی چھاتی گول ہے یعنی فلکات و منکبات  
صلح میں کہا ہے تفلیک گرد شدن پستان دختر فلک کہ ایک کعب بالفتح نارستان کا عب  
کہ ایک کعب مصدر منہ یقال کعبت الجاریۃ و کعبت بمعنی انتہی آہن القیم نے کہا اصل لفظ  
میں معنی استدارت کے ہیں مراد یہ ہے کہ اونکی چھاتیان اوٹھتی آتی ہیں مثل انار کے جانب



مثل کونین شکستی ہیں ایسی عورتوں کو نواہر کو اعبتے ہیں محاسن ہستان میں تین ہر تہہ میر محل  
 پر مکتبی ہو کر سی ہو بجاری میں ابن ملک سے رفقا آیا ہے اگر ایک عورت زنان اہل جنت سے  
 طرف زمین کے جہانکے تو ساری زمین خوشبو سے بھر جائے اور ماہین زمین جنت پہاڑ ٹھو  
 ایتہ اوڑھنی او سکی جو او سکی سوہر ہے بہتر ہے دنیا و مافیہا سے آم سلمہ کہتی ہیں میں نے حضرت  
 سے کہا عرصین کون ہیں فرمایا بڑی آنکھ والیاں خوب سفید و سیاہ چشم تھیں کہا تو لو رکھنوں  
 سے کیا مراد ہے فرمایا ویسی صاف جیسے کہ موتی اندر صدف کے ہوتا ہے جسکو کسی کا ہاتھ  
 نہیں لگا تین نے کہا مراد خیرات حسان سے کیا ہے فرمایا نیک عادت خوبصورت تھیں کہا  
 بیض کمون سے کیا مراد ہے فرمایا ایسی رقیق ہیں جیسے وہ جمل جو اندر اڈے کے ہوتی ہیں جھپکے  
 سے ملی ہوئی تھیں کہا عورت اہل سے کیا مراد ہے فرمایا وہ عورتیں مراد ہیں جو دنیا میں بوڑھی ہو کر  
 مری ہیں اور موصفا شمع طوہر تھیں یعنی آنکھوں سے پانی جاتا تھا بال سفید کچے ہوئے تھے اللہ تعالیٰ  
 نے انکو بعد ٹھہرا پے کے پر و بارہ و دشمنی کر دیا وہ بہار دلاتی ہیں شیفہ و زلفیتہ و عاشق  
 و دوستدار ازواج ہیں یا کسن و سال کی تھیں کہا دنیا کی عورتیں افضل ہیں یا عورین فرمایا  
 دنیا کی عورتیں افضل ہیں عورین سے جیسے کہ برہ بہتر ہوتا ہے استر سے میں نے کس سبب سے  
 فرمایا یہ سبب نماز و روزہ و عبادت خدا کے آتش ہے اونکے چہروں کو نور پہنایا اور اونکے بدنوں کو  
 برشم آونکے رنگ سفید میں اور کپڑے سبز زریور زر و انگیسیان موتیوں کی اور رنگسیان سونے  
 کی وہ کہیں غن الخالدات فلا حقوت ابد و نحن الناعمات فلا نباس ابد و نحن اللقیات  
 فلا نطعن ابد و نحن المراضیات فلا نخط ابد ملونی لمن کلالہ و کان لنا فیہ  
 کہا ہم میں کوئی عورت دوزخ میں جا رہی ہے پھر مر جاتی ہے ہر جنت میں جا بیگی تو اس کے  
 ساتھ اسکا شوہر بھی ہوگا فرمایا اسے ام سلمہ اسکو اختیار دیا جائیگا سو وہ اسی شوہر کو اختیار

کرے گی جو خلق میں ستر و گادہ کیسی اسے رب شمس و نیا میں احسن الافلاک تھا تو جمعہ کو  
 اسی کے ساتھ سیاہ دے آسمان سلمہ مس خلق خیر دنیا و آخرت کو لیکھا رواہ الطبرانی  
 سلیمان بن ابی کریم متفرد ہے ساتھ اس حدیث کے ابو عاتق نے اسکو ضعیف کہا ہے ابن حجر  
 کما مائۃ امادیت او سکی متاخر ہیں تقدیم کا کہ امام کے قصص میں دیکھا یہ حدیث اسی ایک سند  
 آئی ہے حدیث سوہب سے آیا ہے کہ ہر ایک شخص کی ستر زوجہ ہوگی ہر بار ہر زوجہ کو کبریا لگا کر  
 سست سوگا انعام نہائی عورت کو کوئی مرض نہ پہنچے گا رواہ ابو یعلی حدیث ابو سعید میں بھی  
 رفعا ذکر شد زوجہ کا آیا ہے مرداء الترمذی حدیث ابو امامہ میں کہا ہے کہ ۷۱ زوجہ ہوگی  
 دو جو زمین باقی اہل میرات والی دنیا سے ہر عورت قبل شمی رکتی ہوگی اور ہر مرد ذکر خیر شفی  
 رواہ القزہانی حدیث اس میں تشریح زوجہ کا ذکر آیا ہے اور فرمایا ہے کہ ایک مرد کو سو مرد  
 کی قوت ہوگی رواہ ابو نعیمہ حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے کہ مرد ایک دن میں باس سو بکر کے  
 جائیگا رواہ الطبرانی ان امادیت میں بطور کلام ہے حدیث صحیح میں اسبق ذکر آیا ہے کہ ہر  
 شخص کی زوجہ ہوگی اس سے زیادہ نہیں آیا پس اگر امادیت مذکورہ محفوظ ہیں تو مرد اسرار  
 یعنی کنیز ہیں کہ ہر شخص کو بحسب منزلت قلیل و کثیر ملے گی جیسے کہ بہت سے خدم و دلاں  
 ملنے یا مرد قوت مجامعت کی ہے اس عدد پر حدیث انس میں فرمایا ہے مومن کو جنت میں  
 قوت جماع کی اتنی اور اتنی دی جائے گی کہا اسے رسول خدا کیا او کو اتنی طاقت ہوگی  
 فرمایا سو مرد کی قوت ہوگی رواہ الترمذی یہ حدیث صحیح ہے جسے یہ کہا کہ وہ اس قدر نڈن  
 بکر کے پاس پہنچے گا شاید اسے روایت بالمعنی کی ہے یا تفاوت عدد و نام کو بحسب تفاوت  
 درجات کے ہوگا و اللہ اعلم انہیں تک میں کہ مومن کے لئے جنت میں دو وزن سے زیادہ  
 ہوگی کیونکہ صحیحین میں عبد اللہ بن قیس سے رفعا آیا ہے کہ ہند مومن کی خیر جنت میں ایک مومن کا ہوگا

ستر میل طول میں اس کے اندر اس کے ابلی ہو گئے وہ اونپر طوان کرے گا کوئی کسی کو نہ کیسے گا  
 ذلک لہای القیم رسم یہ استدلال لفظ الہین سے کیا ہے جو جمع ہے اہل کی لکن آئین کو بھی جمع  
 کہتے ہیں و اللہ اعلم دو ہی زور یہ مراد ہیں یا زیادہ ؟

## فصل ۱۳

پیدائش جو عین کی کس چیز سے ہے اور وہ آج کے دن اپنے ازواج کو پہچانتی ہیں ؟ حدیث  
 انس بن مالک میں فرمایا ہے جو عین زعفران سے پیدا کی گئی ہیں رواہ البیہقی یہ حدیث اس سند  
 منکر ہے مگر دوسری روایت میں شبرہ سے یونسی مروی ہے یہی مضمون حدیث ابی امامہ میں بھی  
 نقل آیا ہے رواہ الطبرانی اسکو ابن ماجہ نے بھی مجاہد سے موقوف روایت کیا ہے اسبہ  
 بالعواہ بھی ہے اور ابن عباس سے و ثقام مروی ہے تو سلمہ بن عبد الرحمن کہتے ہیں ان کے  
 دوست کے لئے جنت میں عروس ہوگی جسکو آدم و حوا نے نہیں جانا مگر وہ زعفران سے پیدا ہوئی  
 ہے بالکل آفریش جو عین کی زعفران سے ہونا و صحابی ابن عباس و انس سے اور دوسری آفریش  
 و مجاہد سے مروی ہے آدگی پیدائش جنت میں ہوئی ہے وہ آبار و اعدات سے مولود نہیں آئیں  
 ہیں لیکن روایات میں آیا ہے کہ اسفل جو عین کا مک ہے اور اوسط عنبر اور اعلیٰ کا فور اور  
 بال و بر و ایک سیاہ خط ہے نور میں دو سر لفظ یہ ہے کہ پیدا ہوئی ہیں شاخ عنبر و زعفران سے  
 تیسر لفظ یہ ہے کہ پہلے سینہ اونکا پیدا ہوتا ہے مک اذفر ابیض سے اوسے پہر سارے بدن  
 کا اتیام ہوتا ہے ابن عباس کہتے ہیں اللہ نے طحور عین کو اصابع قدم سے زانو تک زعفران سے  
 بنایا ہے اور زانو سے پستان تک مک اذفر سے اور پستان سے گردن تک عنبر شبرہ سے  
 اور گردن سے مترک کا فور ابیض سے اونپر شتر علی مثل شقائق النعمان کے ہونگے جب

سامنے آئیگی چہرہ شل نور ساطع کے چمکتا ہوگا مبطع سوچ اہل دنیا کے لئے درخشان ہے شعلی  
 کہتے ہیں فاعلموا انھا الاخوان صالحا ولا تقاتلوا من الاھمال من مسم بعد سماع  
 هذا الخبر او العظیم فالیھما ثم احسن حال احمد و الحمد لله رب العالمین  
 اس کا لفظ رفقاً نزدیک ابو نعیم کے یہ ہے کہ اگر ایک حور سات دریاؤں میں تھوڑے تو وہ سب  
 دریاؤں کے دھن کی شیرینی سے میٹھے ہو جائیں خلقت حور عین کی حور ان سے ہے یہ آدمیہ  
 جسکی خلقت خاک ہے جب اس درجہ حسین و جمیل ہوتی ہے تو پھر اس صورت کا جو کہ حور ان  
 جنت سے جی ہے کیا ہو جھنا ہے خدا ہی جانتے کہ کیسی عمدہ ہوگی واللہ المستعان حدیث  
 ابن سعد میں فرمایا ہے جنت میں ایک نور چمکیگا لوگ مراد ٹھاکر کہیں گے وہ نور حور کے دانہ کا ہوگا  
 جو سامنے اپنے زوج کے ہنسنے کی رواہ ابو نعیم کثیر بن مروان ولد یحییٰ بن محمد بن کمالہ  
 آئیگا اوس سے جواری بر سین کی آراستہ و پیراستہ مبطع نہر ہدیہ کے نیچے سے جارات  
 او گین کے قالہ اس مجلس ولید بن عبدہ رفقاً کہتے ہیں حضرت نے جبریل سے کہا اے جبریل اگر  
 حورین کے پاس کٹر کر دو چنانچہ اوں پر کٹر کر دیا فرمایا تم کون ہو کہا نحن جواری قوم کرام  
 حلوا فله یظعنوا و مشبو اخلہ یھرموا و نقوا فله یدر نوار واء الیث بن سعد  
 کہنے لگا اگر ایک حورین اپنا ہاتھ آسمان سے نیچے لٹکا دے تو ساری زمین چمک اٹھے  
 جس طرح کہ سوچ واسطے اہل دنیا کے چمکتا ہے پھر کہا کہ یہ تو میں نے اتنے کا ذکر کیا پھر چہرہ کی  
 سفیدی و خوبی و جمال کا کیا ذکر ہے حدیث معاذ بن جبل میں فرمایا ہے کہ ایسا نہیں دیتی کوئی  
 عورت اپنے شوہر کو دنیا میں لگن کہتی ہے زوجہ اوسکی حور عین میں سے تو اسکو ایذا دہی  
 اللہ تعالیٰ قتل کرے یہ تو پاس تیرے ذلیل یعنی معان ہے اب قریب ہے کہ یہ تمہکو چور کر  
 جاوے پاس آجائیگا رواہ احمد مرسل عکرمہ میں رفقاً آیا ہے کہ حور عین تعداد میں سے

کین زیادہ تر میں اپنے شوہر دن کو دعا دیتی ہیں کنتی ہیں اللھم اعنہ علی دینک و  
 اقبل بقلیہ علی طاعتک وبلغہ الینا بعزک یا ارحم الراحمین ابن مسعود نے کہا جنت  
 میں ایک حور ہے اسکو لیمہ کہتے ہیں حورین سب جنتی اوسکی فریفتہیں اس کے بازو پر ہاتھ  
 مارتی ہیں اور کنتی ہیں خوشی ہو تو ہلکواسے بعت میری طالب اگر تجھ کو جان لین تو خوب ہی خوش  
 کریں اوس حور کی دو نون آنکھوں کے چچ میں نکلا ہے من کان یسعی ان یكون له مثلی  
 فلیعل بہ رضا دنی یعنی جو کوئی مجھے حور یا چاہے تو وہ میرے رب کی خوشی پر چلے  
**حکایت** عطاء ہلسی نے مالک بن دینار سے کہا تھا اے اباجی! میں شوق دلاؤ کہا  
 جنت میں ایک حور ہے جنت والے اس کے حسن پر فخر و ناز کرتے اگر اللہ سے اہل جنت ہرے بات  
 یہ کی ہوئی کہ وہ نہ مرے گی تو وہ اس کے حسن سے مر جاتے جب سے عطا ہیشہ اندر گین رہتے تھے  
 یعنی اس کے شوق میں

دوش یار دن کے بجا میں پہر اغیار کے ہوش	منظر میں ترے ایک جلوہ دیدار کے ہوش
--	------------------------------------

**حکایت** احمد بن ابی الحارثی کہتے ہیں ایک حکیم کی ملاقات ایک حکیم سے ہوئی اس نے کہا تو  
 حورک مشتاق ہے کما نہیں کما مشتاق ہونا چاہئے کہ اس کے چہرے کا نور اللہ کا نور ہو گا وہ بیہوش  
 ہو گیا کہ اگر ادٹھا لگے ایک ماہ تک ہم اسکی عبادت کرتے رہے **حکایت** ربیع بن کلثوم کہتے  
 ہیں حسن نے ہماری طرف دیکھا ہم جوان تھے کہا اسے گروہ جو انون کے تم حورین کے مشتاق  
 نہیں ہوتے حضرمی کہتے ہیں میں اور حمزہ ایک رات چھت پر سویا بیٹھے دیکھا کہ وہ بستر پر لٹ  
 پڑے اور کروٹیں بدلتے رہے میں نے صبح کو کہا تم رات کو بالکل سو گئے کہا جب میں بستر پر لیٹا  
 تو میرے سامنے ایک حور کی صورت آئی گویا مجھ کو آہٹ ملی کہ اوسکی جلد میری جلد سے چھو گئی  
 ابوسلیمان نے کہا یہ ایک مرد مشتاق تھا

راہین دیدہ شب زندہ دار خوش تنم کہ تلخ کرد برے تو خواب شیرین بد

رات ساری مجھے دونوں کی قسلیں کٹی ۵ بات دل پر سے اودھنیا تو جگر پر رکھا

ابن عباس سے کہا ہے اگر ایک حور اپنا کف دست آسمان و زمین کے بچپن نکالے تو ساری  
 خلائق اس کے حسن پر مفتون ہو جائے اور اگر اپنی اوڑھنی نکالے تو سورج سامنے اس کے  
 مثل قبیلہ کے سامنے سورج کے سے روشنی ہو جائے اور اگر اپنا چہرہ دکھائے تو اس کا حسن میں  
 سما و ارض کو درخشان کر دے حکایت یزید رقاشی کہتے ہیں جنت میں ایک نور چمکے گا  
 کوئی جگہ جنت میں باقی نہ رہے گی مگر وہ نور و جگہ داخل ہو گا پوچھا وہ کیا ہے کہا ایک حور سے  
 اپنے شوہر کے ہنسے گی صالح کہتے ہیں کنارہ مجلس میں ایک شخص بیٹھا تھا اس نے چیخ ماری اور گریا  
 اس کو ابن ابی الدنیاء نے روایت کیا ہے اور خطیب نے تاریخ میں رفا لکن ذکر چیخ مارنے کا  
 نہیں کیا تھیں بن ابی کثیر کہتے ہیں جب کوئی حور تھوک دیگی تو کوئی درخت جنت کا باقی نہ رہے گا  
 لکن سیراب ہو جائیگا و مسل لفظ انکایہ ہے کہ حور میں اپنے ازواج کو ابواب جنت پر آکر بیٹھے  
 اور کہیں گی طالمات نظرنا کہم فمخ اللراضیات فلا یسخط وللمقیات فلا یظعن فی الخلد  
 خلافت اس کو بہت آواز خوش سے جو کہی تو نے سنی ہر کہنیگی پھر کہنیگی انت جی وانا جاک  
 لیس و ذلک تفصیر و لا دراءک معدل یعنی جتنے تیری بہت راہ دیکھی بہت ساقط  
 کیا ہم رضامند رہنے والیاں ہیں کہی ناخوش نہو گی ہم سدا پسے والیاں ہیں کہی کوئی نہ کرے گی  
 ہم ہمیشہ زندہ رہنے والیاں ہیں کہی نہ مرے گی تو ہمارا یہ ہے ہم تیرے یار ہیں ہم کوئی قصور  
 تیرا کرے گی اور نہ تجھ کو چھوڑ کر کہیں اور جائیں گے +

فصل ۱۵

عزیزین کا ہر اعمال صالحہ میں ۷ احادیث میں آیا ہے کہ جابر و بکشی مسجد میں باورد و در کرنا  
 خس و خاشاک کا مسجد سے ہر پہ حورین کا اتو ہر ہر کہتے تھے تم فلا نہ بنت فلان سے بہت سا  
 مال خرچ کر کے نکاح کرتے ہو اور حورین جو ایک لقمہ یا ایک دانہ خرمایا ایک پارہ نان پر پڑتی ہے  
 اسکو چھوڑ دیتے ہو امام حنون نے کہا ہے مصر میں ایک شخص سعید نام تھا اسکی ماں بڑی عابدہ  
 تھی اسکی بیٹا رات کو اسے نماز پڑھاتا امام بتا جب اسپر نیند کا غلبہ ہوتا وہ کہتی اسے  
 سعید جو دروغ سے دُرتا ہے اور حورین سے منگنی کرنا چاہتا ہے وہ سوتا نہیں ہے تب وہ کہ  
 ہوشیار ہو جاتا حکایت ثابت بتانی روح نے خواب میں ایک حورین کو دیکھا کہا تو کہے  
 لئے ہے اوسنے کہا اوسکے لئے جو رات کو تہجد پڑھتا ہے اور لوگ سوتے ہوئے ہیں بعض نے  
 ایک حور کو نہایت حسین چیل دیکھ کر کہا تو کہے لئے ہے کہا شخص چار ہزار خستہ کرے  
 جسک وہ شخص چار ہزار ختم کر چکا اوسیدن مر گیا نہایت نحیف البدن مثل مشک کہنے کے تا وہ  
 حکایت شیخ نصر قاری کہتے ہیں ایک رات میں تہجد سے سو گیا خواب میں ایک جاریہ دیکھی  
 کہ ایسی خوبصورت کسی نہ کیسی تھی اوسکے ہاتھ میں ایک ورق تھا کہا اسے شیخ تو اسکو پڑھ سکتا ہے  
 میں نے کہا ہاں مجھ کو وہ ورق دیا اوسین یہ لکھا تھا

عن الفردوس للقطف للدواني  
 مع الخيرات في ضرب الجنان  
 من النوم التمجيد يا القرآن

قد اهلكت اللذائذ والاماني  
 ولذا نومت عن خير عيش  
 تيقظ من منامك ان خيرا

حکایت مالک بن دینار کہتے ہیں میں ہر رات کو ایک وظیفہ پڑھا کرتا تھا ایک رات سو گیا  
 ایک جاریہ خواب میں آئی نہایت چیل اوسکے ہاتھ میں ایک رقعہ تھا مجھے کہا تو اسکو پڑھ سکتا  
 میں نے کہا ہاں وہ رقعہ مجھ کو دیا اوسین یہ لکھا تھا

وَمَنْ تَلَكَ الْكُوَاسَ فِي الْجَنَانِ  
وَقَلَّصَ فِي الْخِيَامِ مَعَ الْحَسَانِ  
مَنْ النُّومِ التَّهَجُّدِ يَا لِقُرْآنِ

لَهَاكَ النُّومُ عَنْ طَلَبِ الْإِمَانِ  
تَعِيشَ لِمُخْلَدِ الْأَمُوتِ فِيهَا  
تَبْقَظُ مِنْ مَنَامِكَ إِنْ خَيْرًا

## فصل ۱۴

جنت والون کے نکاح و طہی اور کمال التنازع کا ذکر اور اربکا نذی و منی وضعت پاک  
رہنا اور اوپر غسل کا واجب ہونا یہ حدیث ابو ہریرہ میں گزر چکا ہے کہ مرد ایک دن میں  
سوفہ پر کے پاس پہنچا یعنی کنواری عورت کے اس حدیث کی سند صحیح ہے اور حدیث  
ابو موسیٰ میں گزر چکا ہے کہ درمجنون کے خیمہ میں مومن کے اہل ہونگے جن پر وہ طوان کرے گا  
یہ حدیث بالاتفاق صحیح ہے قیظ بن عامر نے دائرہ جامع مظهر میں کہا ہے میں نے  
کہا اے رسول خدا کیا حکو دان ازواج مصلحات میں کی فرمایا صالحات واسطے صالحین کے  
میں لذت اوٹھا میں گے اوشے مثل تمہاری لذت کے دنیا میں اور لذت اوٹھا میں گے وہ سے  
سجڑ اسکے کہ ولادت نہو گی رواہ الطبرانی ابو ہریرہ سے حضرت سے پوچھا تھا کہ کیا ہم  
طہی کریں گے جنت میں یعنی جماع و محبت و مباشرت فرمایا ہاں قسم ہے اوسکی جسکے ہاتھ  
میں ہے جان میری دھم دھم میر جب مرد جماع کر کے اوٹھ کھڑا ہوگا تو وہ حور پر او سٹھ  
کی پاک اور کنواری ہو جائے گی رواہ ابن دھب صراح میں کہا ہے دھم سخت سپو فتن  
اتنی مطلب یہ ہے کہ خوب ہی فشار کے ساتھ وقاع کریں گے آئو سعید خدری کا لفظ یہ ہے  
کہ جنت والے جب اپنی عورتوں سے جماع کریں گے تو وہ پہرے ستور و شیر و مہر جائیں گی۔  
رواہ الطبرانی ابوامامہ کہتے ہیں حضرت سے پوچھا کیا اہل جنت نکاح کریں گے یعنی جماع



فرمایا ایسے ذکوہ جو مست نہ ہو اور ایسی شہوت سے جو منقطع نہ ہو جس کا دماغ ہلکا و کمزور نہ ہو  
 ہوگی اور نہ فیئہ یعنی نہ انزال ہوگا اور نہ موت آکرے گی رواہ الطبرانی اسکی سند میں ضعیف  
 ہے ابو ہریرہ نے کہا حضرت سے سوال کیا کہ کیا اہل جنت میس کرینگے یعنی صحبت فرمایا  
 ہاں بذکر الایمل و فرج لا یعنی و تصحوا لا متقطع رواہ ابو نعیم یعنی نہ ذکر مست  
 و میدم ہوگا اور نہ شرمگاہ کہے گی اور نہ شہوت ختم ہوگی بلکہ سب امور پرستور و برقرار  
 رہیں گے و رواہ الطبرانی ابوامامہ کہتے ہیں حضرت سے پوچھا کیا اہل جنت جماع کرینگے فرمایا ای  
 و الذی بعثنی بالحق و محاد حما ہر اتمہ سے اشارہ کیا و مکن نہ منی ہوگی اور نہ فیئہ رواہ  
 الحسن بن سفیان ابوقلابہ کہتے تھے اہل جنت کے پاس کھانا پینا لاؤن گے پھر شراب بطور  
 جب اسکو پین گئے پیٹ لگا جائیگا اور نہ ان سے پسینا ہو کرے جائیگا اسکی خوشبو مشک  
 سے بہتر ہوگی پھر یہ آیت پڑھی و سقاہم و لہم شرابا طہورا عکرمہ لے کر کہہ ان  
 اصحاب الجنۃ الیوم فی شغل فاکھون میں کہا ہے کہ ہر آدمی اس شغل سے ازالہ بیکارت  
 ابکار ہے رواہ سعید بن منصور ابن سعد نے آیہ مذکورہ میں کہا کہ شغل انکا اقتضا  
 عذاری ہوگا صلح میں کہا ہے نفس شکستن چیز ہے چنانکہ از ہم جدا شود و شکستن مضر امر  
 اقتضا ہے آب روان رسیدن انتہائی عذاری بالفتح و اکسر جمع ہے عذراء کن عذراء کہتے  
 ہیں دختر و شیرہ کو یعنی کنواری لڑکی اعتدال بیکارت نڈائل کردن کذا فی الصراح و ذراعی  
 نے بھی اس آیت کی تفسیر میں یہی کہا ہے کہ شغلہم اقتضا ہے الا بکاد اسی کے ابن  
 عباس بھی قائل ہیں ابوالاحوص نے اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ یہ ازالہ بیکارت بالاسریر اندر  
 مجال کے ہوگا مقاتل نے کہا وہ اس شغل کی وجہ سے اہل ناکر غافل ہو گئی اور نہ اونکی یاد کر رہی  
 اور نہ اونکے لئے کچھ زحمید ہو گئی

کے راجا کے کارے نباشد

بہشت آنجا کہ آزارے نباشد

شعرانی کہتے ہیں فی شغل کما فی جماع کما تاکر بندے شرم کے کاموں کو کتنا یہ سے کما کرین  
عرف میں ذکر ایسے امور کا مکروہ جوتا ہے علماء نے کہا ہے دھندلے فیہا در قہم بکرت و حشیا  
جنت میں مائتدین نہوگا ہمیشہ نور میں رہیے مقلد شرب کو ارفاء حجاب و غلق باب سے پہچانیں گے اور  
دن کو رنج حجاب و متع باب سے واللہ اعلم تعید بن جمیر نے کہا او کی شہوت اونکے بدن  
میں شش سال تک جاری رہیگی وہ لذت پائیں گے اور کو جنابت لاحق نہوگی کہ وہ محتاج  
تطہیر کے ہوں اور نہ ضعف و انحلال قوت کا عارض ہوگا یعنی طاقت نہ گیسے گی اور نہ کمزوری  
و ناتوانی ہوگی بلکہ وہ وطی و کی ایک طرح کا التذاذ و معمم ہوگا کوئی آفت او کو کسی طبع پر ہی  
نہ لگیگی اور پُر کمال ہوگون میں وہ ان وہ شخص ہوگا جسے اس جگہ اپنے نفس کو حرام سے زیادہ  
بچایا ہے جس طرح کہ وہ شخص کہ جسے میان حریر رہتا ہے وہ وہ ان حریر نہ پہنے گا اور جسے میان  
شراب پی ہے وہ وہ ان شراب نہ پئے گا یا جس نے اس جگہ سونے چاندی کے برتنوں  
میں کمایا وہ وہ ان ظروف زر و سیم میں نہ کمائیگا واللہ حدیث میں فرمایا انھا لھد فی  
الدنیا و لھد فی الاخرۃ اب جو کوئی اپنی لذات و طیبات و شہوات کو اس جگہ پورا کر لیا  
تو وہ اس جگہ محروم رہیگا جس طرح کہ اللہ نے خبر دی ہے اذ ہبتم طیباتکم فی الحیاۃ  
الدنیا و استمتعتم بہا و لندا صحابہ و تابعین اس سے نہایت درجہ دور تھے اب جگہ  
لذت محرمہ کا تارک دن قیامت کے استغناء اپنی لذات کا اکمل وجوہ پر کر چکا اور بیکار  
محارم و معاصی کے لئے وہ ان لذت نہوگی

کسی کو لذت طاعت بود و محروم نہیامن  
کہ بگزارد و جنت وے باران حرائش

## فصل ۱۱

زن جنت اسی دنیا میں اپنے زوج کو دیکھتی ہے + بعد از بن زید نے کہا ہے کہ بھوکہ پاتا  
 پہنچی ہے کہ نساء اہل جنت سے کہتے ہیں کہ کیا تو اپنے زوج کو اہل دنیا پر پہنچاتی ہو کہ تھی  
 ہے ہاں تب پر وہ اوٹھا دیتے ہیں اور دروازہ کھلتا ہے وہ اس کو دیکھ کر پہچان لیتی ہے  
 اور نگاہ میں رکھتی ہے اور اس کے دیرین تانے کی وجہ سے اس کی طرف شائق ہوتی ہے  
 جس طرح کہ کوئی عورت شوہر غائب کی آرزو مند ہوتی ہے اور جب اس کی دنیا کی بی بی  
 اور اس سے باہر کچھ نفلی ہو جاتی ہے اور وہ بی بی اس سے ناغوش ہوتی ہے تو یہ  
 اور اس پر شائق گزرتا ہے وہ کہتی ہے دیکھ دیکھ من شرک انساھو معک لیا لی قلائل  
 یعنی تمہا کو اپنی شر سے رہا کر یہ تو پاس تیرے چند شب سے تیرے فی میں رہنا آیا ہے ایذا  
 نہیں دیتی کوئی عورت اپنے خاوند کو دنیا میں لگن کہتی ہے زوجہ اس کی حرمین لا  
 توذیہ قاتلک اللہ فانساھو عندک و دخل یوشک ان یفارقک الینا اس حدیث میں  
 دلیل ہے اس بات پر کہ اطلاق لفظ زوجہ کا حرمین پر شل آدمیہ کے معنی ہے +

## فصل ۱۲

جنت میں حمل و ولادت ہوگی یا نہیں اس میں لوگوں کا اختلاف ہے + حدیث ابو سعید خدری  
 میں فرمایا ہے مومن جب خواہش اولاد کی جنت میں کرے گا تو ایک دم میں حمل وضع و  
 سن حسب و خواہ ہو جائیگا و اداہ القرآن ذی و استغفرہ اسحق بن ابراہیم نے کہا ہے  
 لیکن وہ اس بات کی خواہش ہی کرے گا بعض نے کہا جنت میں جماع ہوگا و لد نہ ہوگا

حدیث ابو زرین عقیلی میں فرمایا ہے اہل جنت کی اولاد پیدا نہوگی ابن القیم نے کہا یہ حدیث  
ابو سعید کی شرط صحیح پر ہے تو رجال اور اسکی معنی ہم کن سخت غریب ہے اور تاویل آتی  
میں نظر ہے دو مراد لفظ ابو سعید کا یہ ہے حضرت سے کہا کیا اہل جنت کے اولاد پیدا ہوگی  
کیونکہ ولد تمام مسرت ہوتا ہے فرمایا ان قسم ہے اسکی جسکے ہاتھ میں ہے جان میری وہ  
بچہ انہی مدت میں ہوگا جسکی تمنا تم کرتے ہو بلکہ اسکا عمل در ضلع و شباب سب ایکدم میں  
ہو جائیگا رداء ابو نعیم سے اس لفظ انکار فقہاء ہر درجہ جنت کے لئے اولاد ہوگی حسب لغز  
اسکے اور حمل و نسل و شباب ایک ساعت میں ہو جائیگا رداء ابو الحسن و مردی الحاکم  
مثلاً ایضاً عنہ بیقی نے کہا اسکی اسناد سخت ضعیف ہے اور حدیث طویل ابو زرین میں  
جسکی طرف بخاری نے اشارہ کیا ہے یون آیا ہے خیران لا قالہ اس حدیث کو احمد و  
طبرانی و ابوالشیخ و ابن مندو و ابن مردویہ و ابو نعیم و غیر ہم نے بریل قبل و تسلیم روایت  
کیا ہے تو یہ حدیث صحیح ہے انتفاء ولدین اور یہ لفظ کہ جب وہ چاہیگا تو ایسا ہوگا معلق  
بشرط ہے اور تعلیق سے وقوع معلق اور معلق بہ کا لازم نہیں آتا ہے اور لفظ ادا و اذاکا  
ظاہر ہے محقق میں و لکن کہی استعمال ان الفاظ کا واسطے مجرد تعلیق کے عام طور بھی آتا ہے  
اچانکہ یہی معنی متنبس میں آسکو حافظ ابن القیم نے دس وجہ سے ثابت کیا ہے پھر کہا ہے  
کہ جن لوگوں نے ولادت کی نفی جنت میں کی ہے تو وہ نفی کچھ اس سبب نہیں کی ہے  
کہ انکے دلوں میں کچھ یزغ ہے بلکہ دلیل حدیث ابو زرین کے ہے کہ اوسمیں لفظ خیران  
لا قالہ آیا ہے اور ترمذی نے اس باب میں سلف و خلف سے دو قول نقل کئے ہیں  
اور حدیث ترمذی غریب ہے تو اگر حضرت صلعم نے یہ فرمایا ہے تو اسکی حق ہونے میں کوشک  
و شبہ نہیں ہے آورد کچھ منافات ہر درمیان اسکے اور درمیان حدیث ابو زرین کے آئے

کہ نفی ہر تو اللہ مدد کی تہ نفی ولادت ولد و وضع و سن و شباب کی ایک ساعت میں تمام  
 قریبی نے کہا ہے غلام نے اس میں باختلاف کیا ہے بعض نے کہا جنت میں جماع ہوگا اور لڑائی  
 مجاہد و طائوس و ابراہیم خیم کا یہی قول ہے اور بعض نے کہا اور لاد جو سکتی ہے لکن کوئی  
 اس کی خواہش نہ کرے گا واللہ اعلم +

## فصل ۱۹

حورین کے سلع و خمار و لذت و طلب کا ذکر + قال تعالیٰ و روم تقوم الساعة میثم  
 یترقون فاما الذین آمنوا و عملوا الصالحات فصعد فی روضۃ یحمرون یسینی بن  
 ابی کثیر نے کہا خیر و لذت و سلع ہے اور یہ کچھ بر غلاف قول ابن عباس کے نہیں ہے کہ انہوں  
 نے مجاہدوں کے معنی یکر مون کے کہے ہیں اور مجاہد و قتادہ نے کہا ینعمون اسلئے کہ  
 لذت کان کی سلع سے نبھا کر ام و انعام کے ہے علی کا لفظ رفعا یہ ہے جنت میں ایک  
 مجمع ہوگا حورین کا ردہ اپنی آواز میں بلند کرے یعنی گائین کی ویسی آواز خلایق نے نہ سنی  
 ہوگی وہ یہ کہیں گی نحن الخالدات فلا یبید نحن النائمات فلا ینباس نحن المرحیات  
 فلا یسقط طوی لمن کان لنا و کنا له رواہ الترمذی و استغفرہ یہ عبارت دلداروں  
 اور کی غزلوانی ہوگی ابد ہریرہ کہتے ہیں جنت میں ایک سر ہے حول میں برابر جنت کے اسکے  
 کناروں پر کنواریاں کھڑی ہوگی آسنے سانسے وہ آواز سے گائیں کی ساری خلق اسکو  
 سنے گی تم جنت میں کوئی لذت و مراضل اس کے غریبہ کے ہونے کا اسے ابو ہریرہ وہ کیا  
 گا تا ہر گاہ کہ انشاء اللہ تسبیح و تحمید و تقدیس و شمار رب عزوجل کی ہوگی اسکو جعفر قزانی  
 نے اسے سب سے موقوف روایت کیا ہے ابو نعیم کا لفظ ابو ہریرہ سے یہ جنت میں ایک نعمت

ہے اوسکے جذوع یعنی تنہ درخت سونے کے اور اوسکی شاخیں زبرجد اور موتیوں کی ہونگی  
 ایک ہوا پہلے کی اوس سے آواز برآمد ہوگی سنے والوں نے کسی کوئی آواز لذتیز تر اوس سے  
 نہ سنی ہوگی آتش کا لفظ رفعا یہ ہے حور عین جنت میں نفی کرینگی نخی الحسن والجمال خلقنا  
 کارواج کرام رواہ ابو نعیمہ وابن ابی الدنیا ابن ابی اوئی رفعا کہتے ہیں ہر مرد کے  
 ساتھ اہل جنت میں سے چار ہزار بکر اور آٹھ ہزار اسیم اور سو حوریاہی جائینگی وہ سب  
 ہر ہفتہ میں مجتمع ہو کر باؤں خوب کہ ویسی آواز خلائق سے نہ سنی ہوگی یہ کیسکی نخی  
 الحالدات فلا تبیدو نخی الناعات فلا نبأس ونخی الراضیات فلا تسخط ونخی  
 المقیمات فلا تظعن طویلی لمن کلن لنا وکنالہ رواہ ابو نعیمہ خالد بن معدان نے  
 رفعا کہا ہے داخل ہوگا جنت میں کوئی بندہ مگر پیشینگی پاس اوسکے سر اور دونوں بازوؤں  
 کے دو حور عین اور بہت آواز خوش سے غما کرینگی جسکو انس و جن نے سنا ہوگا وہ کچھ  
 مزا شیریں بیان نہیں ہے رواہ جعفر الغریانی ابن عمر رفعا کہتے ہیں ازواج اہل جنت گائیکی  
 ایسی خوش آوازی سے کہ کسی نے ویسی آواز نہ سنی ہوگی منجملہ اوسکے غما کے ایک یہ  
 ہے کہ عس الخیرات الحسن ازواج قوم کرام بطرق تفرع اعیان دوسرا غنا یہ ہوگا  
 نخی الحالدات فلا تمتہ نخی الکائنات فلا تخفہ نخی المقیمات فلا تظعنہ رواہ  
 الطبرانی تفرع بہ ابن ابی مریم یہ غما حقیقت میں ادا ہو کر نعم خدا ہے جسے اوس میں ہے  
 اوصاف کمال اور صفات حسن و جمال کے رکھے ہیں آہن و ہرب کہتے ہیں ایک مرد قریش  
 نے ابن شہاب سے کہا کیا جنت میں سماع بھی ہوگا کیونکہ مجھے سماع محبوب ہے کہا تم  
 ہے اوسکی جسکے ہاتھ میں ہے جان ابن شہاب کی جنت میں ایک درخت ہے جسکا پل  
 موتی اور زبرجد ہیں اوس درخت کے نیچے حورین ہونگی نارستان وہ طے طے سے

کہ بیشک غنم النعامات فلا نبأس نحن المخاللات فلا نخوت جب وہ درخت اس  
 آواز کو سنے گا اسکے پتے کٹر کٹر آئیں گے اور اذن جو اری کو جواب دینگے ہم نہیں جانتے  
 کہ آواز جو اری کی بہتر ہوگی یا آواز شجر کی اتن دہہنے اسی کے لگ بھگ خالد بن  
 یزید سے بھی روایت کیا ہے اور اتنا اور زیادہ کیا کہ اونکے سینہ پر کھٹا ہوگا انت جی و  
 انا جاک انتحت نفسی عندک لہ تر عینی مثلاً ایک اور سماع ہوگا جو اس سے ہی  
 اعلیٰ تر ہے آوزائی کہتے ہیں بھکویہ بات پہنچی ہے کہ اللہ کی خلق میں کوئی شخص اسرافیل  
 علیہ السلام سے زیادہ تر خوش آواز نہیں ہے اللہ او کو حکم دیگا وہ سماع شروع کر دیں گے  
 آسمانوں میں کوئی لرشتہ باقی نہ رہے گا لکن اسکی نماز قطع ہو جائے گی  
 پہر جب تک اللہ چاہیگا وہ سماع میں رہینگے تب اللہ تعالیٰ فرمایگا قسم ہے میری عزت  
 کی اگر جان میں بندے قدر میری عظمت کی تو میرے غیر کو نہ پوچھیں و جاہ ابن ابی الدنیا  
 محمد بن منکر کہتے ہیں قیامت کے دن ایک منادی ندا کرے گا کہ ان میں وہ لوگ جو سچا  
 تھے کان اپنے اور جان اپنی مجالس ہو و مزامیر شیطان سے ساکن کر داؤ کو ریا فوسک  
 میں تہر فرشتوں سے کہیگا سناؤ او کو تجید تمہیری مالک بن دینار نے کریمہ ان لہ  
 عندنا الزلفی و حسن مآب میں کہا ہے قیامت کے دن حکم ہوگا ایک منبر بلند رکھیں گے  
 پہر پکارا جائیگا کہ اسے داؤ و تم میری تجید کرو آواز خوب و نرم سے جس سے کہ تم میری تجید  
 کیا کرتے تھے دنیا میں داؤ و کی آواز نغمہ اہل جنت کو خالی کر دے گی یعنی داؤ کو تم سے باز کرے گی

آندہ سر سے لا آید او ۵ من بعد خب نہ مانند مارا

وروی عبد اللہ بن احمد عن شہر بن خثب نے کہا ہے اللہ تعالیٰ فرشتوں سے کہیگا  
 میرے بندے آواز خوش کو دوست رکھتے تھے مگر دنیا میں سے سبب اسکا سنا چھوڑ دیا تا اب تم میرے بندہ کو

اُٹاؤدہ اپنی آواز میں بلند کرے تسبیح و تکبیر سے کہ کسی آواز کسی نہ سنی ہوگی رداء جادہ میں سلیم

چہ خوش باشد آواز نرم حنین	۵	لبوش مسریفان مست مہر
یہ آواز سے زیباست آواز خوش		کہ آن حفظ نفس است و از نغمہ مدوح

ابن عباس نے کہا جنت میں ایک درخت ہے کھڑا ہوا ستاراؤں کے سایہ میں سو برس چلے اس کے نیچے بیشکرات چیت کرے گے قبض کا جی چاہیگا وہ دنیا کے لوگوں کا ذکر کرے گا اللہ تعالیٰ ایک ہوا طرف سے جنت کے بھیجے گا وہ ہوا اوس درخت کو جنبش دے گی ہرگز اس کے ساتھ جو کہ دنیا میں تھا ۵

من کل شئ لذیذ احتی قدحا	وکل ناطقۃ فی الکون یطربنی
-------------------------	---------------------------

سعید عارفی کہتے ہیں میں نے سنا ہے کہ جنت میں قلعے ہیں موتی اور سونے کے اور کچھ پل ہیں ہے جنت والے جب آواز خوش کا سُنا چاہیں گے اللہ تعالیٰ ان قلعوں پر ایک ہوا بھیجے گا اوس ہوا سے ہر آواز خوش جو کبھی چاہیگا سُنائی دے گی ایک اور سلام ہے اس سے بھی اعلیٰ تر ہے سامنے سارے سلام مضمحل ہو گئے یہ سلام اللہ کے کلام و خطاب و سلام و محاضرات کا ہو گا اللہ تعالیٰ اپنا کلام اون پر بھیجے گا یہ جب اوس کلام پاک کو سُنیں گے تو گویا پہلے اوس سے کہی نہ سُنا تھا اس باب میں حدیثیں صحیح و حسنہ آئی ہیں کہ سلام دنیا سے بھی زیادہ تر محبوب ہیں اور کان میں لذیذ تر اور آنکھ میں خشک تر اس لئے کہ جنت میں کوئی لذت نظر کرنے سے محروم نہ ہو مبارک خدا کے اور اس کے کلام پاک کے سُنے سے نہیں ہے اور نہ کوئی شے اہل جنت کو اس سے زیادہ محبوب تر ہو سکتی ہے عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں جنت والے ہر دن دو بار جبرائیل جلالتہ پر داخل ہونگے اللہ تعالیٰ اون پر قرآن پڑھے گا اور شہر میں اپنی جگہ پر بیٹھا ہو گا وہ جگہ منبرِ قوت و یاقوت و زبرجد و زرد و ہونگا



اونپر ایسی کوئی چیز پڑی نہیں گئی اور نہ اونہوں نے اعظم و احسن تر اس سے  
 شئی ہوگی وہ اپنے گہروں میں پھر کر آئیں گے اونکی آنکھیں ٹھنڈی ہو گئی و دوسرے دن تک  
 اللہم اغفر لنا وارزنا +

## فصل ۲

اہل جنت کے اونٹ گھوڑے سوار یا ان کیسی ہو گئی + بریدہ کہتے ہیں ایک شخص نے  
 حضرت سے پوچھا کہ جنت میں گھوڑے بھی ہونگے فرمایا اے اگر تم کو جنت میں لیجاؤں گا  
 تو تو دہان یا قوت سرخ کے گھوڑے پر سوار کرایا جائیگا وہ تم کو جہان تو جا ہیگا اور لوگ  
 ایک اور شخص نے کہا بھلا جنت میں اونٹ بھی ہونگے اسکو پہلا سا جواب نہیں دیا کہا اگر  
 اللہ تم کو جنت میں لیجا ہیگا تو ہر خواہش تیرے جی کی اور لذت آنکھ کی تم کو ملیگی رواہ  
 الترمذی در روی نحوه بمعناہ عن عبد الرحمن بن سابط و هذا اصم منہ ایوب  
 کہتے ہیں حضرت کے پاس ایک اعرابی آیا کہا اے رسول خدا میں گھوڑے کو دوست  
 رکھتا ہوں جنت میں گھوڑے ہونگے فرمایا تو اگر جنت میں جا ہیگا تو تیرے پاس یا قوت کا گھوڑا  
 لایا جائیگا اس کے دو پر ہونگے تم کو اس پر سوار کران گے وہ تم کو جہان تو جا ہیگا سے  
 اور تیرے گاتر فری نے کہا اس حدیث کی اسناد قوی نہیں ہے ابن القیم نے کہا حدیث  
 بریدہ منقطع فیہ ہے مکن ترمذی نے اسکو صحیح کہا ہے و محل نے کہا جنت والے  
 ملاقات کرینگے سفید خائب پر گویا وہ یا قوت ہیں اور نہیں جنت میں بہائم مگر اس پر شتر  
 حدیث جابر میں فرمایا ہے اہل جنت جب جنت میں داخل ہو چکیں گے تو اونکے گھوڑے پاس  
 اونکے آئین گے یا قوت سرخ کے اونکے پر ہونگے وہ پیشاب و لید کرینگے یہ اونپر بیٹھ کر جنت میں

اور تے پرینے اتنے میں جب بار جل و علی تجلی فرمائے گا یہ اسکو دیکر سجدہ میں گر گئے  
 جبار تعالیٰ فرمائے گا ایسے سڑوٹھا آج کا دن سل کا دن نہیں ہے یہ تو بغیر و کرامت کا  
 دن ہے دوسرا دشمن گئے اللہ تعالیٰ اونپر عطر برساتے گا پہر وہ مشک کے تودن  
 پر گر کر گریں گے اللہ ان ایک ہوا بھیجے گا وہ ہوا اونپر خوشبو مسک کی اور ایسی دوا پئے  
 کہ چھڑ کر آئیں گے اوس گرد و غبار میں آلودہ ہو گئے رواہ ابوالتیغ ابن عمر نے کہا ہے  
 جنت میں عثمان خیل لکرا تم سبائب ہو گئے جنیر اہل جنت سوار ہو گئے یعنی عمرو سے عمرو  
 گوڑے اور بہتر سے بہتر سائندیان صحیح مسلم میں ابن مسعود سے آیا ہے کہ ایک آدمی ایک  
 ناقہ مخطومہ لایا اور کہا اے رسول خدا یہ اللہ کی لاف میں ہے فرمایا تمکو قیامت کے  
 دن سات سونا قہ مخطومہ ملیں گے

## فصل ۱۱

جنت والے آپس میں ایک دوسرے سے ملاقات کریں گے اور جو دنیا میں درمیان مار گئے ہوتے  
 اوسکا تذکرہ کیا لینگے + قال تعالیٰ فاقبل بعضهم علی بعض یتساءلون قال القائل  
 مصمم انی کان لی قرین یقول انک لمن المصدقین ع اذا امتنا و کنا ترابا و  
 عظاما اننا لمدینون قال هل انتم مطلعون فاطلع فرأ فی سوا و الحمیم  
 قال تالله ان کدت لتردین و لولا نعمة ربی لکننت من المحضین انظر اقول  
 یہ ہے کہ هل انتم مطلعون قول ہونین کا اپنے اخوان سلیمین ہوگا اور بعض نے کہا  
 کہ یہ بات ملائکہ اون مذکوروں سے کہیں گے یہی قول ابن عباس کا بھی ہے اور بعض نے  
 کہا کہ یہ قول اللہ تعالیٰ کا اہل جنت سے ہوگا لکن صحیح وہی اول ہے کتب نے کہا ہے

جنت و نار کے درمیان روزن ہین تو سن جب کسی اپنے دشمن کو دیکھنا چاہیگا جو کہ دنیا  
 میں تھا تو کسی ایک روزن سے جھانک لیگا وقال تعالیٰ واقبل بعضہ علی بعض  
 یساءلون قالوا اننا کنا قبل فی اہلنا مشفقین فمن الله علینا ودنا عذاب  
 المصوم اننا کنا من قبل ندعو انه هو الابر الرحیمہ ابو امامہ کہتے ہین حضرت سے پوچھا  
 کیا اہل جنت ایک دوسرے کی ملاقات و زیارت کریں گے فرمایا اعلیٰ اسفل کی زیارت کریگا  
 نیافل اعلیٰ کی گردہ لوگ جو آپس میں اللہ کے لئے محبت رکھتے تھے وہ جنت میں جہان چائیکے  
 کسی ہوئی اوٹینیون پر سوار ہو کر آئین گے رواہ الطبرانی و مردی الددورقی مثلاً  
 عن حمید بن ہلال و دوسر لفظ طبرانی کا یوسف رفاعیہ ہے کہ جنت والے سائندہ  
 پر سوار ہو کر آئین گے او بعض زیارت بعض کی کرینگے اس سے اونکی لذت و مسرت پوری  
 ہوگی و لہذا عارف نے حضرت سے کہا تھا گویا میں دیکھتا ہوں اپنے رب کے عرش کو ظاہر  
 اور اہل جنت کو کہ ایک دوسرے کی زیارت کرتے ہین اور اہل نار کو کہ وہ عذاب کئے جاتے  
 ہین فرمایا اللہ نے اس بندے کے دل کو منور کر دیا ہے اس رفاعیہ کہتے ہین اہل جنت جب  
 جنت میں جائیں گے بعض افغان مشتاق بعض کے ہونگے اسکا تخت او سکے نزدیک اسکا  
 تخت اسکے نزدیک آئیگا حسب یکجا جمع ہونگے ایک دوسرے سے کیگا تم جانتے ہو کہ اللہ  
 نے ہر کو کو بخشا کہ کیگا فلان دن فلان جگہ میں ہونے دعا کی تھی اللہ نے ہو کو بخشا یا  
 رواہ ابن ابی الدنیا مجاہد نے تفسیر علی سر و متقابلین میں کہا ہے کہ ایک دوسرے  
 کی پشت کو نہ کیگا بطور قواصل و متحاب اسلئے کہ تخت حسب طرح وہ چاہیں گے دور  
 کرینگے بعض علمائے کہا ہے من جملة التقابل ان عین احدہم الیمنی تقابل  
 عین اخیه الیمنی کما یُنظر الشخص و وجہہ فی المرآة عکس ما فی الذنبا

شلی بن ماتع کا لفظ رفعا یہ ہے ایک نعمت جنت کی یہ ہے کہ وہ اونٹنیوں اور سائندنیوں پر  
 سوار ہو کر آپس میں ملاقات کریں گے ان کے پاس جنت میں اسب بازین و لگام لائے جائیں گے جو کہ  
 نہ پیشاب کریں گے اور نہ لید قد اوپر سوار ہو کر حمان اللہ چاہیں گے وہ ان تک جائیں گے اور ان کے  
 پاس بادل آئیں گے اور زمین وہ شے ہوگی جو نہ کسی آگہ نے دیکھی نہ کان نے سنی وہ کہیں گے  
 اے ابرہہ ہر برس وہ اونچا دنگی تمنا سے زیادہ برسیگا پھر اللہ ایک جہلہ بھیجے گا جو ایذا  
 نہ دے گی ان کے دائیں بائیں مشک کے ٹیلے گھوڑوں کی پیشانی اور سر پر بکھر جائیں گے  
 اور خود ان کے سروں پر جھڑ بڑیں گے ہر شخص کے سر پر مال ہوئے مطابق اس کی خواہش کے  
 وہ مشک ان کے بالوں میں لگ جائے گا اس طرح گھوڑوں اور کپڑوں میں ہر وہان سے آگے چلیں گے  
 جہاں تک اللہ چاہے گا اتنے میں ایک عورت پکارے گی کہ اے بندہ خدا تجھ کو ہے کچھ کام  
 نہیں ہے وہ کہیں گے تو کون ہے وہ کہیں گی میں تیری بی بی اور محبوب ہوں وہ کہیں گے جھکو  
 تیرا کمر معلوم نہ تھا وہ کہیں گے تو نہیں جانتا کہ اللہ نے فرمایا ہے فلا تعلقہ نفس ما اخفی لہ  
 من قرۃ احین جزا بعدا کا نایا معلوم وہ کہیں گے ان قسم ہے میرے رب کی ہر شایہ  
 بعد اس موقف کے چالیس سال تک اس سے مشغول رہیں گے کسی اور طرف التفات نہ کریں گے  
 اور نہ کوئی ایسی شے بیش آئیگی جو اس کو اس نصیم و کرامت سے باز رکھے دوا ایں  
 فی الدنیا البوہرہ کہتے ہیں جنت والے زیارت کریں گے اونٹوں پر اونپر شمع کا ٹھیلان  
 کسی ہوئی گرد ان کے مشک جو گا لگام ان کی دنیا و مافیہا سے بہتر ہوگی دوسرا لفظ انکا یہ  
 ہے کہ حضرت نے جبریل سے پوچھا کہ اس آیت سے کون لوگ مراد ہیں و لنغم فی الصور  
 فصعق من فی السموات ومن فی الارض الا من شاء اللہ کما شہدہم رب اللہ  
 ان کو تلواریں باندھے ہوئے گرد عرش کے بے عرش کریں گے تاکہ ان کو عرش بابل و یاقوت

میکر آئین گئے اونکی باگین سفید موتیوں کی اور اونکے کجاوے سونے کے ہونگے وہ کہیں  
 سندس راستہ برقی کی جڑی اور زین پوش اونکے حریر سے زیادہ نرم ہونگے اونکا قدم ہر  
 پرچہ جہان تک نظر جائیگی جنت میں گھوڑوں کے اوپر سیر کرتے پھرین گئے وقت طول ہوا  
 کے کہیں گئے چلو دیکھیں اللہ تعالیٰ اپنے خلق میں کیونکر حکم دیتا ہے اللہ تعالیٰ اونکو دیکھ  
 ہنسے گا اللہ جب کسی بندے کو دیکھ کر کسی جگہ میں منے گا تو پھر اوپر کو پہ حساب نہ ہوگا  
 رواہ ابن ابی الدنیا

ہر آسمان چارم سیح جہارت | تبھی ز تو بہر علیٰ مطلب

علی رضی نے رفعا کہا ہے جنت میں ایک درخت ہے جسکے اعلیٰ سے اعلیٰ اور اعلیٰ  
 سے خیل ندرین و گام در ویا قوت کی بلاروٹ دیول پر دار نکلتے ہیں اونکا قدم بصر پر  
 ہر پاسے آہل جنت اونپر سوار ہو کر جہان پاہن گئے اوڑتے پھر نیچے جو شخص اونے درجہ میں  
 کم ہوگا وہ کہیگا اسے رب یہ بندے تیری اس کرامت کو کس عل سے بچنے اونے کہا جائیگا  
 کہ وہ رات کو نماز پڑھتے تھے اور تم سوتے تھے وہ روزہ رکھتے تھے اور تم کھاتے تھے وہ سچ  
 کرتے تھے اور تم جھپٹتے تھے وہ لڑتے تھے اور تم نامردی کرتے تھے رواہ ابن ابی الدنیا ایک اور  
 زیارت ہے جو اس سے بھی اعلیٰ تر ہے وہ دیدار آبی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنا چہرہ اونکو دکھائیگا  
 اور اپنی بات اونکو سنائیگا اور اپنی رضا مندی اونپر لوٹا رہے گا اس زیارت کا ذکر  
 فقیر میرا آمین لاہ اللہم لا تعجزنا

## فصل ۲۲

جنت کا بازار کیسا ہوگا اور وہاں کیا چیز ہوگی + حدیث انس رضی اللہ عنہ میں فرمایا جنت

میں ایک بازار ہے وہاں ہر جمعہ کو ایک کرشمے بادشاہ چلیگی اونکے چہرہ دن اور کپڑوں  
 پر گرد ڈالے گی دو حسن و جمال میں زیادہ ہو جائیں گے دو واہ مسلحہ اسکو اصرارے حماد  
 بن سلمہ سے بھی روایت کیا ہے تھاوتے کہا وہاں نیلے ہونگے شک کے جب اونکی طرف  
 جائیں گے تو ہوا چلیگی سعید بن السیب ابو ہریرہ سے ملاقات کی تو ہریرہ نے کہا میں اللہ  
 سے یہ سوال کرتا ہوں کہ مجھکو اور مجھکو سو ق جنت میں مبعوع کرے سعید نے کہا کیا وہاں  
 ہاٹ لگیں گی کہا ہاں حضرت نے مجھکو خبر دی ہے کہ جنت والے جب جنت میں داخل ہوں  
 تو موافق اپنے اعمال کے اوتھیں گے اونکو اون ہوگا مقدار یوم مبعوثین یا م دنیا سے کہ  
 وہ رب تبارک و تعالیٰ کی زیارت کریں اللہ اونکے لئے اپنا عرش ظاہر کرے گا اور ایک  
 جنت کے چمن میں اونکے لئے منبر نور کے اور موتی کے اور زبرجد اور باقی کے اور سونے اور عمارتوں  
 کے رکھے جائیں گے وہاں ادنیٰ اجنتی بھی مشک و کافور کے ٹیلوں پر بیٹھیں گے اگرچہ سپین کوئی  
 کم درجہ نہ ہوگا وہ کرسی والوں کو نشست میں آپسے افضل بن جائیں گے کہا کیا ہم اپنے رب  
 عزوجل کو دیکھیں گے کہا ہاں کیا مجھکو سورج اور ماہ ذیم ماہ کے دیکھنے میں کچھ شک ہے ہنسنے کا  
 نہیں فرمایا اسی طرح تم دیکھنے میں اپنے رب کے کچھ شک نہ کرو گے اس مجلس میں کوئی باقی  
 نہ بیٹھا جسکا سامنا اللہ سے نہ ہوگا اللہ تعالیٰ اسے رو برو ہوگا یا تاک کہ فرمایا اے  
 فلان بن فلان تجھے یاد ہے کہ تو نے فلان فلان روز یہ کیا تھا او سکویا داؤ کے بعض عہد  
 کی دلائل وہ کیگا ان لکن کیا تو نے مجھکو بخش نہیں دیا ہے فرمایا ہاں میری ہی مغفرت  
 کے سبب تو اس درجہ کو پہنچا ہے اتنے میں ایک ابراہیم کو ادھر سے اونکو ڈھانپ لیا اس سے  
 ایسا سطریر سیگا کہ ویسی خوشبو کسی چمپین کی پٹائی ہوگی پھر چار ارب فرمایا کیگا کہ اس  
 اس خیر کے لئے جو طیار کی ہے واسطے تمہارے کماست سے تم جتنی چاہو لو وہ بار بار

میں آئین کے فرشتے ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہونگے اوس بازار میں وہ شے ہوگی کہ کسی  
 چیز کی بی آنکھوں نے نہیں دیکھی اور نہ کان نے سنی اور نہ دونوں پر گزری پھر جو کچھ ہم پہنچا  
 وہ ہکو یا کر ادا جائیگا و ان خرید و فروخت نہیں ہے اس بازار میں بعض اہل جنت بعض  
 سے لینے کچھ لباس والا کم درجہ لباس والے سے لیگا حالانکہ انہیں کوئی ذنی نہیں ہے  
 وہ اس کے لباس و ہئیت کو دیکھ کر ڈرے گا بات ختم ہوگی کہ اس کے سامنے بہتر اوس سے  
 لباس آجائیگا تیسارے کجنت میں کسی کو غم نہ لایق حال نہیں ہے پہرہ پہنے اپنے گون  
 کو پھر کر آئین کے ہماری بیسیان ہکو دیکھ کر کینگی مہجوا اہل جنت تو آیا تیرا جمال و  
 عطر افضل تر ہے اوس وقت سے جبکہ تو ہکو چھوڑ کر گیا توادہ کیگا آجکے دن ہم مجلس میں  
 اپنے رکے تھے جو جبار عز و جل ہے اور ہکو یہی لایق ہے جس طرح کہ ہم پہر کر گئے ہیں رواد  
 ابن ابی عاصم فی کتاب السنۃ و مرداء الزمردی و ابن ماجہ اسکی اسناد  
 میں کوئی لایق نظر کے نہیں ہے مگر عبدالمسیک تب اوزاعی تو اسکا تفر د اوزاعی سے  
 منکر نہیں ہے احمد و ابو حاتم نے اسکو ثقہ کہا ہے اور نسائی نے ضعیف اور ترمذی نے  
 خوب اسکو ابن ابی الدنیائے بھی طریق فضل میں زیاد سے عن الاوزاعی روایت کیا ہے  
 محمد بن سطور کے غدرات فہرات بحساب میں کن حدیث دلیل ہے اسبات پر کہ اللہ تعالیٰ اہل غدرات  
 کی بھی مغفرت کریگا اور اسکو نام لیکر خطاب فرمایا جیسے یہ کہ اسے صدیق بن حسن  
 نہ ہو کیا دے کہ تو نے فلان روز فلان جگہ میں کیا کیا تھا پھر اپنی مغفرت کے سبب سے پہنچنا  
 اوس غادر کا اوس منزلت تک ارشاد کرے گا و ینہ الحمد یا ر خدا یا میں اسدم ہر گناہ سے  
 تائب ہوتا ہوں لکن یہ توبہ اوس وقت بکار آمد ہو سکتی ہے کہ تیری توفیق میری دستگیری  
 فرمائے اور ہکو استقامت بخشنے ورنہ یہ توبہ خود لائق توبہ کرنے کے ہی اللہ عفا

ایمنی از تو مخالفت ہمہ ز تو

ہم دعا از تو اجابت ہمہ ز تو

حدیث علی میں فرمایا ہے جنت میں ایک بازار ہوگا وہاں خرید و فروخت کچھ نہوگی یہی صورت میں مردوں اور عورتوں کی ہونگی مرد جس صورت کو چاہیگا او میں داخل ہو جائیگا روا لا ترمذی وقال غیب انس بن مالک کہتے ہیں اہل جنت کہیں گے چلو بازار کو پھر مشک کے تو دون کی طرف جائیں گے جب اپنے ازواج کی طرف پھر کر آئیں گے اونے کہیں گے کہ ہم تم میں ایسی خوشبو پاتے ہیں جو تم میں نہ تھی وہ کہیں گی ہم بھی تم میں ایسی خوشبو پاتے ہیں جو پہلے نہ تھی جبکہ تم چارے پاس گئے تھے روا ابن المبارک دو مسئلہ یہ ہے کہ جنت میں ایک بازار ہے اور جگہ مشک کے ٹیلے ہیں اہل جنت وہاں جائیں گے اور مجتمع ہونگے اللہ تعالیٰ ایک ہونے لگا جو ان کے گردن میں ٹکس جائے گی تب ان کی بیسیاں اونے وقت پھرنے کے کہیں گی تم لو بہت سارے اور کسی زیادہ خوبصورت ہو گئے وہ اپنی بیویوں سے کہیں گے کہ تم بھی بعد ہمارے حسن میں بڑھیں روا ابن المبارک جابر کہتے ہیں حضرت آئے اور ہم کجا بیٹھے تھے فرمایا اسے گردہ مسلمانوں کے جنت میں ایک بازار ہوگا جس میں خرید و فروخت مگر صورت میں جو شخص جس صورت مرد و عورت کو پسند کرے گا او میں داخل ہوگا روا الحافظ محمد الحضری میں کہتا ہوں جن نسبت انس کے قدرے لطیف ہوتے ہیں وہ دنیا میں بالمشکال نمکفہ ظاہر ہوتے ہیں انسان بہشت میں بغایت درجہ لطف ہوگا اسلئے اس کا مشکل ہونا صورت میں کچھ بعید نہیں ہے والقدرۃ صالغۃ لکل شیء

## باب چہارم

اس میں چند فصلیں ہیں

## فصل اول

اہل جنت اپنے رب کی زیارت کریں گے + اس سے زیادہ کوئی نعمت و راحت و بہتر نعمت



اہل ایمان کو نبوی حقیقت میں فوز عظیم بھی ہے آتش بن مالک کہتے ہیں جبریل ایک سفید  
 آئینہ لائے اوس میں ایک نکتہ تھا حضرت نے کہا یہ کیا ہے کہا جمع ہے تمکو اور تمہاری امت کو  
 ایک جیسے نصیحت دیکھی ہے لوگ اس میں تمہارے تابع ہیں یعنی یہودی نصاریٰ اور مشرکوں  
 اس دن میں خیر ہے اس میں ایک ساعت ہے کہ نہیں موافق ہوتا مومن اس ساعت کو کہ دعا  
 کرے اللہ سے لیکن اللہ اس کی دعا قبول کرتا ہے یہ دن ہمارے نزدیک یوم المزمیہ ہے حضرت  
 نے کہا اسے جبریل یوم المزمیہ کیا ہے فرمایا تیرے رب سے فرودس میں ایک وادی خوشبودار  
 منور کیا ہے اوس میں نیلے پین مشک کے جب جمعہ کا دن ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ جتنے فرشتے  
 چاہتا ہے نازل کرتا ہے اوس کے گرد نور کے منبر ہیں اور ہر منبر پر ایک کی نشستگا وہ ہے پیغامبر  
 سونے سے مکتون ہیں دروایات و وزیر جد سے جڑے ہیں اور ہر شہداء و صدیقین ہونگے اور  
 مہلکوں پرانے پچھے مشین گے اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں تمہارا رب ہوں تم میرے وعدے  
 کو سچا جانا اب تم مجھے مانگو میں تم کو روزگار دے کیسے ہم تیری رضامندی مانگتے ہیں اللہ تعالیٰ  
 فرمائے گا میں تم سے راضی ہوا تمہارے لئے ہے جو تمنا کرنا اور میرے پاس مزید ہے سو وہ تمہارا  
 کہتے ہیں جمعہ کے دن کو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اس دن اور کو خیر دیکھتا ہے وہ دن ہے کہ اسی دن  
 میں تمہارا رب عرش پرستوی ہوا یعنی تخت پر بیٹھا اسی دن میں اس نے آدم کو پیدا کیا اس دن  
 قیامت بھی قائم ہوگی رداء الشافی فی مسند اس حدیث کے کئی طریق ہیں ابو بزرگہ سلمی نے  
 رداء کہا ہے اہل جنت صبح و شام نئے کپڑے پہنیں گے جسطح کہ کوئی تم میں جمع و شام ہاں کسی  
 پار شاد کے جدید لباس پہنکر جائے اسے اسی طرح وہ واسطے زیارت رب تعالیٰ کے جائیں گے یہ  
 جانا اور کیا ایک مقدار و ملاحت ہوگا یہ اس ساعت کو جس میں حاضر ہوا ہر مردگار ہونا چاہیے  
 جلتے ہوئے رداء ابو نعیم و رداء جعفر بن فرقد عن ایہ مثلاً علی مرتضیٰ کہتے

ابن اہل جنت جب جنت میں ہائیکے قواد کے پاس ایک فرستہ آکر کیگا اللہ تعالیٰ انکو  
 حکم دیتا ہے کہ تم اوکزیارت و ملاقات کرو وہ سب مع ہو جائیں گے پھر اللہ تعالیٰ داؤد علیہ السلام  
 کو حکم دے گا کہ وہ اپنی آواز قبیح و تلیل کے ساتھ بلند کریں پھر ائمہ فلاح لکھ رکھا جائے گا  
 کما اسے رسول خدا ائمہ فلاح کیا ہے فرمایا ایک زاویہ ہے بہشت کے زاویہ نہیں ہے مشرق و مغرب  
 سے بھی زیادہ کشادہ و وسیع پھر انکو کھانا کھلایا جائیگا پھر پانی پلایا جائیگا پھر لباس پہنایا  
 جائیگا وہ کہیں گے اب کوئی بات باقی نہیں رہی مگر نظر کرنا طوفان اللہ کے چہرہ کے تب اللہ  
 تعالیٰ تجلی کرے گا وہ سب ہی میں گرے گی اللہ فرمائیگا تم مل کے گھر میں نہیں ہو تم تو درجہ  
 میں دروایہ النعم یعنی اسدم حاجت سجدہ کرنے کی نہیں ہے پھر انعم نے ایک حدیث میں  
 محمد بن علی بن محمد بن فاطمہ علیہم السلام سے ذکر میں جنت اور طوبی و نرد و جانب کے اور گفتگو  
 کرنی رب کی ساتھ اہل جنت کے مرفوعہ روایت کی ہے مکن یخ اوکا صبیح نہیں ہے یہی ہے  
 کہ وہ کلام محمد بن علی ہے

## فصل

جنت میں بار بار کیگا پانی بر سے گا ۴ حدیث شوق جنت میں گزر چکا ہے کہ زیارت کے دن  
 ابراہیم ایسا طر سائیگا کہ ویسی خوشبو کہی پائی ہوگی کتیرے مرہ کہتے ہیں منجملہ مزید کے  
 یہ ہے کہ ایک ابراہیل جنت پر گزر کرے گا کیگا کہ کیا چاہتے ہو کہ میں کس چیز کو تمہارے پاس  
 پہرہ جس شے کی آرزو کرتے ہو ہی شے بر سائیگا رواہ بقیۃ بن الولید ابن ابی الدنیا  
 کہتے ہیں مجھے انہی مرہوں سے ذکر و فلاح جنت کا کیا کہ وہ ہر خوشبخت کو پاس اللہ  
 سبحانہ کے جاویں گے انکے لئے تحت رکے جائیں گے ہر شخص اپنے مہر کو اس سے زیادہ

پہنچا گیا جس طرح کہ تم اپنے سر کو پہچانتے ہو جب وہ میرے جاکین کے اور قوم اپنی اپنی جگہ پر نشست  
 کر لی تو اللہ تعالیٰ فرمایا گیا کھانا کھاؤ میرے بندوں اور میری خلق اور میرے ہمسایوں اور  
 میرے مہمانوں کو چہرہ فرمایا گیا اب انکو پانی پلاؤ تب رنگ رنگ کے برتن ٹھہر گئی ہر لی لائے جگہ  
 اور نین وہ پانی پینے کے چہرہ فرمایا گیا میرے عباد و خلق و حیران و وفد نے کھانا پی لیا  
 اب انکو میوہ کھلاؤ تب ایک بھگے ہوئے درخت کے پل لائینگے وہ جتنا چاہیں گے اور میرے  
 کماؤں کے چہرہ فرمایا گیا میرے عبید و خلق و حیران و مہمان اکل و شرب و تفکد کر چکے اب انکو  
 کپڑے پہناؤ تب ایک درخت سبز و زرد و مرغ کے ثمرات لائینگے ہر رنگ کا حلوہ و میوہ اوگیا  
 وہ ملے اوپر تقسیم کئے جائیں گے وہ قبض ہونگے چہرہ فرمایا گیا میرے بندے میری مخلوق میرے  
 پڑوسی میرے مہمان کما چکے پی چکے تفکد کر چکے کپڑے پہن چکے اب انکے عطر ملو تب اوپر شک  
 چہرہ لینگے جیسے ریزے باران کے چہرہ فرمایا گیا میرے عباد و حیران و وفد کما چکے پی چکے تفکد  
 کر چکے کپڑے پہن چکے خوشبول چکے اب میں اوپر تہی کرونگا کہ وہ مجھ کو دیکھ سکیں میں جب تجلی  
 فرمایا گیا اور یہ اسکو دیکھیں گے تو انکے چہرے تازہ ہو جائیں گے ہر کما جائیگا کہ اچھا اب تم اپنے  
 اپنے گھر جاؤ انکی بیسیان اور نشستیں گینی تم ہمارے پاس سے جس صورت پر گئے تھے اب تم  
 اور ہی صورت پر گئے وہ کیسے اسبہل ثناء و نئے ہم پڑی تجلی کی ہنسنے اسکو دیکھا جا رہا  
 ہے تر و تازہ ہو گئے حدیث شفی بن ماتع کی دربار فضل زیارت اہل جنت پہلے گزر چکی ہے  
 اللہ نے ابرو باران کو اس جہان میں بسبب رحمت و حیات کا ثعلیٰ لایا ہے ہر بسبب حیات خلق  
 کا نور میں ٹھہرایا گیا کہ چالیس صبح تک لگا مار عرش کے نیچے سے پانی برساکر گیا وہ زمین کے  
 نیچے سے کشت کی طرح اگمین گئے اور دن قیامت کے مبعوث ہو گئے اور آسمان اوپر پانی  
 برساتا گیا گویا وہ آگنا اثر اسی طرہ عظیم کا ہو گا واللہ اعلم جس طرح کہ دنیا میں ہر لمحہ ہر جنت میں

ابراہیمؑ اور عیسیٰؑ جو کہ وہ چار میں سے ہر ایک کا اسمطرح اہل نار کے لئے ابر نمودار ہو گا اور  
 اذن پر عذاب کی باریش کرے گا وہ عذاب اور دو گنا ہو گا یہاں تک کہ جس طرح کہ دنیا میں قوم ہو دو قوم  
 شعیب پر ابر نے عذاب برسا یا تھا بالکل اللہ تعالیٰ ابر کو دھڑے رحمت و عذاب کے ناشی کرتا ہوا

## فصل

جنت ایک مملکت عظمیٰ ہے اور اہل جنت لوگ میں + قال تعالیٰ اذا امرات تصہرات  
 فیہا و ملکا کبیرا و اکبیر سے عظیم ہے قالہ مجاہد فرشتے پاس اونکے اذن لیکر آئیں گے  
 کعب نے اس بات میں کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ پاس اونکے ملائکہ کو بھیجا کہ وہ اپنے اذن چاہیں گے  
 ابن عباس نے اپنے ذکر اہل جنت کی سواریوں کا کیا پہر یہ آیت چڑھی ابو سلیمان نے کہا کہ اہل جنت  
 کا رول اونکے پاس تو فیکر آئیگا لیکن جب تک اذن نہ ہو گا اندر نہ جائیگا دربان سے کہیگا میرے  
 لئے اذن حاصل کر کہ میں اس کے پاس تک نہیں پہنچتا ہوں ایک دربان دوسرے دربان کو خبر  
 کریگا اسمطرح ایک حاجب بعد ایک حاجب کے اس کے گھر میں سے طرف دار السلام کی ایک دروازہ  
 ہو گا جس سے وہ اپنے رب پر حجب چاہیگا داخل ہو گا بغیر اذن کے سو ملک کبیر یہی ہے کہ تمام  
 رب العزت کا بغیر اذن کے اس پر داخل ہو گا اور وہ اپنے رب پر بلا اذن داخل ہو گا حدیث اس  
 میں مالک میں رنعا آیا ہے کہ اسفل اہل جنت درجہ میں وہ شخص ہو گا جس کے سر پر دس ہزار خدام  
 کھڑے ہوں گے رواہ ابن ابی الدنیا و روی ابن المبارک غلی من ابی امامۃ باقر  
 اخروی ابو ہریرہ کا لفظ یہ ہے کہ اہل جنت والا درجہ میں حالانکہ اونہیں کوئی اذنی درجہ میں  
 وہ شخص ہو گا جس کے پاس صبح و شام ہندہ ہزار خدام ہوں گے ہر خادم کے پاس ایک ایسی چیز  
 ہو گی جو اس کے رفیق کے پاس ہو گی حمید بن ہلال نے کہا جنت میں ہر شخص کے ہزار خازن

ہو گئے ہر خازن کے سپرد ایک محل جدا گانہ ہو گا جو اس کے صاحب کے پاس نہیں ہے ابو عبد اللہ  
 جبیل نے کہا ہے اول دارین کہ بندہ داخل جنت ہو گا شیر نزار خادم اس کو آگے بڑھ کر یس گے  
 گویا موتی زین اور حدیث ابو سعید کی گزر چکی ہے تو حسینا سنی ہزار خادم وغیرہ آئے ہیں  
 منہاک بن مزاحم نے کہا اللہ کا دوست اپنے گھر میں ہو گا کہ اتنے میں ایک قاصد طر سے  
 اللہ عزوجل کے آئیگا اور پرواگی دلوانے والے سے کیگا تو اذن لے اللہ کے رسول کا  
 اللہ کے ولی پردہ اندر کر پرواگی طلب کرے گا پروہ بعد اذن کے اس کے پاس جائیگا اور  
 جو تحفہ لایا ہے وہ اس کے سامنے رکھ دیگا اور کیگا اسے ولی اللہ تیرے رب نے تجھ کو سلام کہا ہے  
 اور حکم دیا ہے کہ تو اس کو کما وہ اس کو شاہ طہارم ناول کے پا کر کیگا کہ ابھی تو میں اس طعام کو  
 کما چکا ہوں وہ کیگا رب کا یہی حکم ہے کہ تو حسین سے بھی کچھ کما جب وہ اس کو کمائیگا تو  
 تو ہر جنت کا حسین خزاں کیگا فذلک قولہ عزوجل و اقوابہ متشابہا رواہ ابن ابی  
 الدنیا منیور بن شعبہ رفاکتے ہیں موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے سوال کیا تاکہ ادنیٰ الہ  
 جنت کون ہے فرمایا وہ شخص جو رب کے بعد جنت میں داخل ہو گا یہ حدیث تمامہ ادھر گزر چکی ہے  
 رواہ مسند ابو سعید کا لفظ یہ ہے کہ اللہ نے جنت بنائی ایک خوش سیما ایک نشت زر کی اور اس کو  
 اپنے ہاتھ سے لگایا اور اس کو فرمایا بات کر اس کے کما قد اخل المؤمنون فرشتوں نے داخل  
 ہو کر کہا طوبی لك منزل الملوك رواہ البزار ہکذا موقوف قادر رواہ عدی بن الفضل  
 مرفوعاً لکن یہی ہے کہ موتوں ہر اور پہلے فکر ہو چکا ہے کہ ان کے مرن پرانے قس ہو گئے جتنا کہ اشارہ  
 لگایا کرتے ہیں واللہ اعلم +

## فصل

اس بیان میں کہ جنت فوق تر ہے اس سے کہ مال میں اس کا خطرہ یا خیال میں اس کا حال کے

جگہ ایک تاراند کی جنت میں دنیا و ایمان سے بہتر ہے + قال تعالیٰ اتقانی جنوبہم  
 عن المضاح بدعوى ربحهم خوفا وطمعا وما ذرقتاھم ینفقون فلا تعد  
 نفس ما احفی لھم من ذمۃ اعیین جنۃ عیسا کا انی یعلمون یہ جگہ تل کرنے کی ہر کتاب  
 بیل ایک امر مخفی تھا اس کے مقابلہ میں ہزار بھی مخفی رکھی جسکو کوئی نفس نہیں جانتا اس کے  
 قلب و فون و اضطراب کا بستر و جگہ وہ نماز شب کے لئے اوتھتے تھے مقابلہ تنگی چشم سے جنت  
 میں کیا تمیحیں میں ابو ہریرہ سے رفقاً آیا ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا احد دت لعیادی  
 الصالحین ما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر اسکا مسدق اللہ  
 کی کتاب میں ہے فلا تعلم نفس الاخری فی مسلم غوہ عن معجل بن ساعد الساعدی ابو ہریرہ  
 رفقاً کہتے ہیں جگہ تمھاری ایک کمان کے برابر جنت میں بہتر ہے اس چیز سے جس پر سرج  
 نکلا اور دو بار رواۃ الشیخان اور یہ حدیث ابو امامہ کی پہلے گزر چکی ہے الا شمر الجنة  
 فان الجنة لا خطر لها الحدیث یعنی ہے کوئی کمراندہ نہ ہے والا اور طیار کی کمری والا واسطے  
 جنت کے بیشک جنت نے کنگے ہے جابر کا لفظ رفقاً یوں ہے لا یسأل لوجه اللہ الا الجنة  
 رواہ ابو داؤد ابن القیم کہتے ہیں جنت کے لئے اگر کوئی اور مشرف و خطر نہ تو اگر تماشائی کہ  
 اللہ کا نام لیکر یہی چیز مانگی جاتی ہو نہ اور کچھ تو اس قدر مشرف و فضل و کرم اسکو کہ نہ نہ کرے  
 بخاری میں سل بن سعد سے رفقاً آیا ہے کہ جگہ ایک کوڑی کی جنت میں بہتر ہے دنیا و  
 ایمان سے احمد نے ابو ہریرہ سے رفقاً روایت کیا ہے کہ جنت میں جگہ برابر ایک تاراند  
 کے بہتر ہے امین آسمان و زمین سے و ہذا علی شرط الشیخین حدیث سعد بن ابی وقاص  
 میں فرمایا ہے اگر مقدار ناخن سے بھی کمتر اس چیز کا جو جنت میں ہے ظاہر ہو تو امین آسمان  
 و زمین کا آرایش و بار بار دن ہو جائے اور اگر ایک شخص اہل جنت میں سے جھانکے اور

اور اسکا کنگن خاہر ہو جائے تو دھوپ سوچ کی ایسی مٹ جائے جیسے تاروں کی چمک  
 سوچ سے مٹ جاتی ہے رداء الترمذی واستغریہ اس باب میں انس وابوسعید  
 اخدری وابن عمر سے یہی حدیثیں آئی ہیں بھلا اوس گھر کا اندازہ کیونکر ہو سکتا ہے جسکو شہ  
 پاک نے اپنے دست مبارک سے بنایا ہے اور اپنے ہاتھ سے اوسمین درخت وغیرہ اشیاء  
 لگائی ہیں اور اوسکو اپنے اچھاؤ کا قرار گاہ ٹیلا ہے اور اوجگہ کو اپنی کرامت و رحمت  
 و رضوان سے ہر پورا بابا دیکھا ہے اور دہان کی نفع کم کا نام فوز عظیم رکھا ہے اور اوس  
 بادشاہی کو ملک کبیر فرمایا ہے اور سارے جہان کی خویان اوسمین رکھی ہیں اور اوسکو  
 ہر عیب و آفت و نقس سے پاک کیا ہے تو اگر دہان کی زمین و تربت کا سوال کرے تو مسک  
 و عزیزان ہے اور اگر سقف کا حال پوچھے تو عرشِ جبرئیل ہے اور اگر گارے کا حال پوچھے  
 کرے تو مسک اذفر ہے اور اگر سنگرزون سے سوال کرے تو موتی و جواہر ہیں اور اگر  
 بنیاد کا حال پوچھے تو ایک اینٹ سونے کی اور ایک اینٹ چاندی کی ہے اور اگر درختوں کا  
 سوال کرے تو دہان کوئی درخت نہیں ہے مکن و ساق سونے یا چاندی کی ہے یہ حبیب  
 و خشب کی یعنی چوب و ہیزم کی اور اگر شمر کا حال پوچھے تو جیسے سیدے کلان زبید سے  
 زیادہ نرم شہد سے زیادہ شیریں اور اگر تہون کا حال دریافت کرے تو نرم سے نرم  
 کپڑے سے زیادہ بہتر اور اگر نہروں کا حال پوچھے تو نہرین میں دودھ کی جھکاڑ نہیں بدلا  
 اور شراب کی جو مینے والوں کو مرادیتی ہے اور شہناب کی اور اگر طعام سے سائل ہو تو میوے  
 میں خالص خواہ اور گوشت ہر مردن کے حسب خواہش دل اور اگر اونکی شراب کا حال پوچھے  
 تو تسنیم و زنجبیل کا فور ہے اور اگر برتنوں کا حال دریافت کرے تو سونے چاندی کے برتن  
 ہیں اور کونج کی طرح صاف و شفاف اور اگر کشادگی دروازوں کی پوچھے تو دریان در

کو اردن کے جالیس برس کی راہ کا فاصلہ ہے اور ایک دن اونپر ایسا آئیگا کہ وہ ابواب  
 پر بسبب ازدحام کے متلی ہون گے اور اگر حال ہو اردن کے چلنے کا درختوں پر پوچھے تو وہ  
 ایسی مغرب ہو گی کہ تو نے ویسا مطلب کسی نہ سنا ہوگا اور اگر اردن درختوں کے سایہ کا حال  
 پوچھے تو وہاں ایک ایسا درخت ہوگا جسکے سایہ میں سو ازبیر و سو برس تک چلیگا پھر بھی  
 اوسکو قطع نہ کر سکیگا اور اگر مسرت جنت کا حال پوچھے تو اوتی جنتی اپنے ملک و سرور و قصور و زمین  
 میں روز بروز برس تک چل سکتا ہے اور اگر خیام و قباب کا سوال کرے تو ایک خمیہ ایک درخت ہون  
 کا ہوگا ساٹھ میل کا بسا اور اگر آرمہ کا سوال کرے تو وہ غنفے ایسے بنے ہوں جسکے نیچے سے  
 نہون بہتی ہو گی اور اگر اونچائی کا حال پوچھے تو اوس ستارہ کو دیکھ جو افق آسمان میں نکلتا  
 یا ڈوبتا ہے ہرگز آنکھیں اوسکو نہیں دیکھ سکتیں اور اگر اونکے لباس کا سوال کرے تو حریر و زہب  
 ہے اور اگر حال فرش کا پوچھے تو استروں کے استبرق ہوں وہ ہٹان اعلیٰ رتبہ پر گسترہ ہوں تو  
 اگر اگر ایک کا حال دریافت کرے تو یہ ایسے سرور ہوں جسبے بتخانات لگے ہوئے ہوں یعنی چمپرٹ  
 سونے کے ڈوریوں و نگینوں اور گھنڈیوں سے آراستہ اونہیں نہ کہیں دلا رہے اور نہ شگن  
 اور اگر اہل جنت کے ہر ون اور حسن و جمال کا حال پوچھے تو چاند کی سی صورتیں ہوں اور اگر عروہ  
 سوال کرے تو سب کے سب ۳۳ سالہ صورت آدم ابو البشر علیہ السلام ہوں اور اگر اونکے غنا  
 و سلع کا حال پوچھے تو اونکی گائے و ایلان حور میں ہو گی اس سے اعلیٰ تر سلع ملائکہ کا ہون  
 اور اوس سے اعلیٰ تر سلع خطاب رب العالمین کا ہوگا اور اونکی سواریوں کا سوال کرے تو  
 وہ سٹایا جہزہ سوار ہو کر ایک دوسرے کی زیارت کریں گے عجائب بیض ہوں جنگواں تھانے  
 جس چیز سے چاہے گا پیدا کرے گا وہ ہشتون میں اپنے سواروں کو جہان کہ وہ چاہے  
 سیر کراتی پھر گی اور اگر مال اونکے زیور کا پوچھے تو انہوں نے کنگن ہوں سونے اور زمردین کے



اور مردن پر لباس پہننے کا اور اگر غلمان کا سوال کرے تو دلدارن مغلدین بہن جیسے  
 سوتی جیسے دھڑے اور اگر حال سن و ازواج کا پوچھے تو گواہب اترا بہن جیسے اعضاء و مین جانی  
 کا پانی جاری و ساری ہے رخسار سیک کے رنگ اور پستان انار کی مانند اور دندان گوشت منہ کی طرح لہلہ  
 مکر دین و لیلیں جب ظاہر ہوں تو گویا سورج اوگے چہرہ و زمین طاری ہے اور جب  
 مسکرائیں تو گویا دانت کی دھبہ کی چمک ہے تیرا مقابلہ جب اپنے محبوب سے ہوگا تو گویا  
 تقابل فیض کا ہے یا جو تو چاہے وہ کہہ دو جب تو اس سے بات چیت کرے گا تو ہر دو  
 یاروں کی بات چیت کا کیا بیان ہو سکتا ہے اور اگر تو نے اس کو ضم کیا تو گویا دو دنیاں باہم ملے  
 اور کا چہرہ اس کے صحن رخسار میں ایسا نظر آئے گا جیسے کہ صاف و صقل آئینہ میں صورت نظر آتی  
 ہے چندی کا گورا گوشت کی پشت سے دکھائی دیکھنا ہر دست مستور ہوگا اور نہ استخوان گروہ  
 حور دنیا میں جہان کے تو لہجہ میں آسان و زمین اس کی خوشبو سے بہر جائے اور ساری خلائق کی زبانیں  
 تلیل و کبیر تبسج سے گویا جو بائیں مشرق و مغرب کا درمیان آراستہ بن جائے اور دیکھنے والا  
 ہر غیر سے اپنی آنکھ بند کرے اور سوچ کا نور جاتا رہے اور شخص کہ روئے زمین پر ہے وہ قلم  
 پر ایمان لے آئے اس کی اڑ رہی جو اس کے سر پر ہے وہ ساری دنیا سے بہتر ہے اور وصال اس کا  
 سب آرزو کن سے اشی تر ہے درازگی روزگار سے اس کا حسن و جمال روز افزون ہوتا رہے گا  
 اور جتنی مدت گزرتی جائیگی محبت و شوق و میل کا بڑھتا رہے گا

شریت الحب کے اسباب و کاس

خصا افتد اشراق و کلا ویت

بزرگم و دود و حیض و نفاس سے پاک آب بینی و آب دہن و بلبل و غافل و سائر چرک سے صفا  
 نہ جوانی فنا ہونہ کپڑا پرانا نہ جمال میں خلل آئے اور نہ طیب وصال میں طلال ہو آنکھ اس کی  
 اپنے ہی شوہر کو تہا ہوگی اس کے سوا وہ کسی کی طرف آنکھ نہ اٹھا کر نہ دیکھیگی نہ زرمیہ نہایت

آزاد و ہوشی ہے اور نہایت تمنا و مدعا اگر اس کی طرف نظر کرے گا تو وہ اس کو خوش کرے گی  
اور اگر اس کو کوئی حکم دیکھا تو وہ بجالاے گی اور اگر اس سے غائب ہوگا تو اس کی محافظ ہوگی  
بالجملہ وہ اس کے ہمراہ ہوگی غایت امان و امانی میں ۵

جو سایہ و قسب ہم سر و خیر از تو ام	مرید سلسلہ کیسوی در از تو ام
------------------------------------	------------------------------

معذرا ایسی ہوگی کہ نہ کسی انس نے اس کو چھوا ہے اور نہ کسی جن نے تہرب اس کی طرف  
دیکھا تو وہ اس کے دل کو سرد سے ہر دگی جب اس سے بات کرے گا تو کان کو نہ شرم و خجستہ  
بہر جائیں گے اگر ظاہر ہوگی سارا محل غرق نور سے پر ہو جائیگا اگر حال سہرا کا پوچھے تو ہمالہ  
ہم عمر ہے اعدا سن نہا بیدین اور اگر حسن کو دریافت کرے تو سوج و چاند کو تو نے دیکھا  
ہوگا اور اگر حدیث جہنم کا حال پوچھے تو بہتر سے بہتر سیاہی صاف سے صاف سفیدی ہوگی  
اور اگر تکا حال دریافت کرے تو بہتر سے بہتر نہال باغ صحن کو دیکھے اور اگر نارستان کا  
سوال کرے تو اطف نرمان کو خیال کرے ۵

ہر می سینا اش سیب دہارہ	علاج قوت ضعیف نظارہ
-------------------------	---------------------

اور اگر رنگ پوچھے تو گو یا قوت و مرجان ہے اور اگر حسن خلق کا سوال کرے تو وہ خیرات  
حسان ہیں ان کے لئے حسن و احسان کیجا فراہم کر دیا گیا ہے جمال باطن و کمال ظاہر عطا  
ہو ہے وہ افراغ نفوس و قرو و اظہار میں اور اگر حسن عشرت کا حال پوچھے تو وہ پیار و تابان  
شوہروں کی چاہنے والیاں لطیف برتاؤ خاوندوں سے کرنے والیاں ہیں گو یا امتزاج  
روح سے یکجان و دو قالب ہو رہی ہیں ۵

جذبہ وصل بحدی ست میان میں تو	کہ رقیب آمد و ہر سید نشان میں تو
------------------------------	----------------------------------

بہلا اس عورت کا کیا ذکر ہے کہ جب سامنے شوہر کے ہنسنے تو سارے بہشت اس کے ہنسنے سے

جبکہ اوشے اور جب ایک مجلس سے دوسرے قصر میں جائے تو گویا سوچ ایک برج فلک سے دوسرے برج میں گیا اور جب روبرو خانہ کے بیٹھے تو اس محضرہ کا کیا پوچھنا ہے اور اگر معافہ کرے تو اس معافہ کا کیا کہنا ۵

لم یجئن قتل المسلم ملتھنہ

وقد المحدث الفاعلہ تو جہر

ومد یثما السحر الحلال لو انه

ان طال لم یملل وان ہی اوجیزت

جب گائی راہ ری لذت آنکہ دکان کی جب انس کر گئی اسے سے مرئس ہواست کا اگر بوسہ لگی اس سے زیادہ کوئی تھے اشی ترنگی اور اگر بوسہ دگی تو کوئی تھے اس سے اسیب ترنگی ۵

گمہ گرم صفت دیدار کجاست

یوسہ سے ادبم کبج لپ یار کجاست

اور اگر تو یوم المیز کا سوال کرے اور حال زیارت عزیز حمید اور ریت و جہنمہ عن التمثیل

والنشیہ کا پوچھے تو جسطح تو سوچ کو وقت دوپہر کے اور چاند کو شب چہارم میں شیب

وشک دیکتا ہے جسطح اس کے دیدار برکت آثار میں کہہ دھوکا شوگا۔ صادق مصدوق

سید مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اسطرح منقول دیا ثور ہے اور صحاح و سنن و مسانید

میں روایت ایک جماعت صحابہ سے جیسے جریر و صیب و انس و ابو ہریرہ و ابو موسیٰ و ابو سعید

بن یونس ہی مروی ہے آو سدن ایک منادی انہی جنت کو ندا کرے گا کہ تمہارا رب تمکو کہہ اور

زیادہ دینا چاہتا ہے تم اسکی زیارت کو آؤ وہ سعاد و عافہ لکھ اوشہ کترے ہوئے اور طرین

زیارت کے مستثنیٰ کر گئی کہ اتنے میں بنجائب واسطے انکے طیار ہو کر آجائینگے وہ انکی استیت

پر سوار دھوار ہو کر جلد روانہ ہوں گے جب وادی رفیع یعنی میدان عطر نشان میں جو اونکا

وعدہ گاہ ہے پہنچکر مجتمع ہو جائیں گے بلائے والا کسی ایک کو جسکے لئے رہنے حکم کسی کا

دیا ہوگا باقی پنچورہ گاہ وہ کریان و بان بچائی جائینگی پھر نور کے تحت اور موتی اور

زبردور و زور و سیم کے منابر رکھے جائیں گے ہر ادنیٰ مہشتی اور سپریشیہ کا حالانکہ وہ ذنات سے  
 بہت دور ہیں مشک کے گلابان پر پشت ہوگی وہ اصحاب کرامی کو عطا یامین کہہ آئے  
 باہر تہذیب کے تہر جب سب لوگ اپنی اپنی نشستگاہ میں بیٹھ چکین گے اور مجلس مطمئن ہو جائیگی  
 ایک منادی نذر کا اسے اہل جنت تمہارے لئے ترویک تمہارے رب کے ایک وعدہ ہے وہ اسکا  
 وفاء کرنا چاہتا ہے تو کہیں گے وہ مود کیا ہے کیا چارے منہ غنیمتین کر دئے کیا جاری  
 ترازو بھاری نہیں کر دی کیا جکو جنت میں نہیں ہیجا کیا جکو آگ سے نہیں دور کیا اتنے میں  
 ایک نور چمکیگا جسکی وجہ سے ساری جنت چمک لوٹگی یہ لوگ سر و ٹھاکر دیکھیں گے جب ہر  
 جل جلالہ و تقدس اسما وہ اوپر سے انکو حجاب کیا گیا اور فرمایا گیا یا اہل الجنة سلام علیکم  
 اس تحیت کا جواب اس سے بہتر نہ ہوگا اللھم انت السلام و منک السلام تبارکت  
 یا ذا الجلال واکرام اللہ پاک اوس دم تجلی کر کے انکے سامنے ہنسے گا اور کہے گا اے  
 جنت والو سب سے پہلے وہ اللہ سے یہی بات سنیں گے کہ ان ہیں وہ بندے میرے جنوں نے  
 میری احاطت کی ہے غیب میں اور مجھ کو نہیں دیکھا یہ دن ہے مزید کا اوس دم وہ سب ایک  
 بات بالاتفاق کہیں گے کہ ہم سب راضی ہوئے تو یہی جسے راضی ہوا ہے رب اللہ فرمایا گیا اے  
 اہل جنت اگر میں تم سے راضی نہ ہوتا تو تم کو اپنی جنت میں ساکن نہ کرتا یہ یوم المیزہ ہے تم مجھے  
 مانگو وہ سب کلمہ واحد پر اجتماع کریں گے ادا و حلاک تنظیل الیہ جکو اپنا چہرہ دکھا ہر آدم کو  
 دیکھیں تب اللہ تعالیٰ ہر وہ آدمی کا دیکھا اور تجلی فرمایا گیا اللہ کا نور اداں سب کو ڈھلپ لیا اگر  
 یہ بات نہوتی کہ اللہ نے یہ حکم دے رکھا ہے کہ وہ سوختہ نہوں تو وہ سب سوختہ ہو جاتے

فدہ از جلوہ خورشید چہ افکار کند | رستم از خویش نوازیم بچہ آئین آمد

اوس مجلس میں کوئی شخص ایسا نہ ہوگا جس سے پروردگار دوید و بات نہ کرے یا مانگ کہ

فرمایا اے فلاں تجھے وہ دن یاد ہے جس دن کہ تو نے یہ کام اور وہ کام دکھاؤ گا  
 کیا تھا اور اسکے بعض غدرات دنیا کا ذکر فرمایا کہ وہ کہیگا اے رب کیا تو نے وہ میرا گناہ  
 بخش نہیں دیا ہے اُمّہ کیگا ہاں میرے بخشنے کی وجہ سے تو اس رتبہ کو پہنچا ہے فی الذلۃ  
 الاسماع بتلك المحاضرة ویاقرۃ حیدر الامیر اربال نظر الی وجهہ الکریم فی الدار الاخرۃ  
 ورافلہ الراجعین بالصفۃ الخاسرۃ وجوہ مسدۃ ناضقۃ الی ربھا ناظرۃ ووجوہ  
 لی مسدۃ باسرة قلن ان یفعل بھا قاتلہ

جنہیں کہ پیٹے رہتے تھے تم غیر یاد رکھو  
 ہم غیر کرمی جا نہیں گئے ہر کر کے اپنے گھر

اؤ قدم بڑاؤ تو جنات عدن کو  
 پھر نچو عدو متن بین ماخوذ ویکھئے

نَسَّالَ اللّٰهُ الْبَلۡیَۃَ وَتَعَوَّذَ بِمِنۡ النَّارِ وَهُوَ الْمُسْتَعَانُ

## فصل

اہل جنت اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو اپنی آنکھوں سے کہہ کر کلام کہیں گے جس طرح کہ چاہا کہ مائی  
 دیا ہے اور اُنہ تعالیٰ اُنہ پر تجلی فرما کر خنک فرمایا کہ یہ فصل اشرف فصول کتاب دار اہل القیام  
 اور اعلیٰ خطر اور بڑی خنک کرنوالی چشم اہل سنت و جماعت کی ہے اور بہت سخت و درشت  
 ہے اہل بدعت و فرقت پر یہ رویت وہ غایت ہے جس کے لئے لوگ کراہتے ہیں اہل غیبت اور سنی نہیں  
 کرتے مین اور سابقین حرفہ اسکی سابق ہوتے ہیں عمل کرنیوالو کو ایسا ہی عمل کرنا چاہئے جنت  
 دالے جب اس رویت کو پائیں گے ہر غیر کو جہنم وہ ہونگے بھول جائیں گے اور حیران  
 اس سے اور حجاب او سکال اہل حج پر عذاب حجیم سے بھی بڑھ کر ہو گا وقوع پر اس دیدار  
 برکت آثار سعادت شعار کے سارے پیغمبروں اور رسولوں اور تمام صحابہ و تابعین

والہ اسلام کا وجود تمام قرون و معدودہ ہر ذی احوام و ایام و تصور کے اتفاق و اجتماع سے  
 اہل بیع وارقین و جمیعہ فرعون و عظیمین اور باطنیہ و ظاہریہ مصلین جو کہ صحیح ادیان سے منسلک  
 ہیں اور رافضیہ کو کہ تمک جبال شیطان بعین ہین اور حل خدا سے منقطع اور شام ہین  
 صحابہ پر عافیت اور سنت و اہل سنت کے محارب اور ہر دشمن خدا و رسول کے سالہم ہیں تو  
 اس مسئلہ رویت کا انکار کرتے ہیں تو یہ سب رب تعالیٰ سے محبوب اور اس کی درگاہ سے  
 مطہر ہیں گرد و غبار و انموذہ البیس و اعداد رسول ہیں وہ شخص جو اپنے زمانہ میں علم  
 خلق تھا اللہ نے اس کے حال سے خبر دی ہے کہ اس نے اللہ کے دیکھنے کا سوال خود اللہ  
 سے کیا تھا اللہ نے فرمایا اے ترانی و کس الطریق الی الخلق فان استقر مکانہ صوت ترانی  
 قلعا تجلی رہہ للخل جعلہ دکایہ بات کہ اللہ تعالیٰ سے سوال ما جائز کیا جائے البطل  
 ماحل و منظم محال ہے و اللہ اللہ نے اس سوال پر انکار نہ کیا اگر دیکھنا محال ہو تا تو انکار  
 فرما تا لہذا جب ابراہیم علیہ السلام نے یہ سوال کیا تھا کہ اذکو مرکا کا زندہ کرنا و کھائے تو  
 انکار نہ کیا اور موسیٰ علیہ السلام نے سوال نرول مانمہ کا آسمان پر سے کیا تھا اور اس  
 سوال کا بھی انکار نہ کیا اور روح نے جب نجات پسر کا سوال کیا تو انکار فرمایا او کو کہا  
 انی اعطاک ان تکون من الخالین اور موسیٰ علیہ السلام کو یہ جواب دیا کہ لی ترانی اور  
 یہ نہیں کہا انی لا اُمری یا انی لست عمری اور جب یار کے لئے تجلی کی جو ایک جہاں و اوتار  
 و عقاب ہے تو پھر تجلی کرنے میں ان کے واسطے ایسے انبیاء و درسل و اولیاء و صلحاء کی دار  
 کرامت میں کیا دشواری ہے وہ دیکھ اپنی ذات پاک کو انہیں دکھائیگا اور جب تکلم  
 و تحکیم و سمع کلام وغیرہ واسطہ جائز ہے تو رویت بلا اولی جائز ہوگی و لہذا انکار رویت  
 کا تمام نہیں ہوتا مگر انکار تحکیم سے اور اس ترانی کچھ دلیل و دلائل نفی پر نہیں ہے اگرچہ مقید

بنامید ہو پھر اطلاق کا کیا ذکر ہے دوسری دلیل یہ آیت ہے اخلصوا النکحہ ملائقہ اور  
 فرمایا تمہم یوم یلقونہ سلام اور فرمایا لخصن کلن یہ جو لقاء رہے اور فرمایا الذین  
 یخدو انہم ملائقہ اس جگہ میں قول ابن ایک یہ کہ سوا مومنین کے کوئی اور سکوندیکہ  
 دوسرا قول یہ ہے کہ سارے مومن و کافر و مکین گے پھر کفار سے حجاب میں ہو جائیگا بعد  
 اسکے پھر وہ کسی نہ کیسے تیسرا قول یہ ہے کہ منافق و مکین گے نہ کفار تیسری دلیل یہ ہے  
 للذین احسنوا الحسنی و زیادہ حسنی سے مراد جنت ہے زیادہ سے مراد ریت ہو لندا  
 مسلم نے یہی تفسیر کی ہے صحابہ ہی اس کے قائل ہیں یہ تفسیر حسنہ احادیث میں آئی ہے جو چوتھی  
 دلیل یہ آیت ہے کلا انہم عنی یجحدون شافعی وغیرہ ائمہ نے اس سے حجت پکڑی  
 ہے روایت پر اس لئے کہ اگر مومنین بھی اس سکوندیکہ میں اور اسکا کلام دشمنین تو پھر وہ محبوب نہیں  
 ہیں یا جو میں دلیل یہ ہے لخصہ ما یثاؤن ولدیہنا من بد علی و انس نے کہا مراد مزید ہے  
 نکرانہ طرف رب بعید کے تابین بھی اسی طرف گئے ہیں چوتھی دلیل یہ آیت ہے کاندرکہ  
 الابصار ویدرک الابصار جتنی دالات اسکو نفی پر نہیں ہے اس سے زیادہ  
 دالات اسکو اثبات روایت پر ہے فیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا ہے میں اس امر کا متذکرہ  
 کہ کوئی باطل کسی آیت و حدیث سے اپنے باطل پر حجت نہ لائیگا مگر اسکی حجت میں خود  
 دلیل نقیض پر اس کے قول کی ہر گز اتنی ساقون دلیل قولہ تعالیٰ ہے وجہ یہ مثلاً  
 ناظرۃ الی ربہما ناظرہ جو شخص اس آیت کی تحریف نہ کیگا جسکو مؤمنین تاویل کہتے ہیں  
 اور حدیث میں اسکو تاویل الی الخ نہیں فرمایا ہو تو وہ اس آیت کو صریح روایت عیان پر  
 انہیں البصار سے دن قیامت کے دلیل پائیگا اور اگر تاویل کرے گا تو نفسوس معاد  
 و جنت و نار و میزان و حساب و کتاب کی تاویل کرنا اوپر اور بھی آسان تر ہے فساد و فساد

وریں اسی تاویل نفوس کتاب و سنت سے پیدا ہوا ہے اسکے بعد ابن القیم نے تفسیر اس  
 آیت مبارک کی حضرت مسلم اور صحابہ و تابعین و ائمہ اسلام سے نام تمام نقل کی ہے اور  
 حدیثین حدیث کی روایت کی ابن حجر نے کتب میں حدیث روایت ۲۳ صحابی سے مروی ہے  
 سارے تقدیم و اسلاف کا اس پر اتفاق ہے اور جمیع تابعین و تبع تابعین و ائمہ حدیث  
 و فقہ و تفسیر و تصوف و ائمہ اربعہ اور ان کے نظراء و شیوخ و اتباع اسی طرف گئے ہیں اور گئی  
 ابجد شکل ہے اور کما شمار سو اللہ کے کوئی نہیں کر سکتا توحفین مسئلہ روایت کے دیگر وہ ہیں  
 ایک کو یہ زعم ہے کہ وہ اللہ کو اسی دنیا میں دیکھتا ہے اور عامر دربار جو کربات حیات کرتا  
 ہے دوسرے گروہ کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ آخرت میں مرئی نمود کا اور نہ کسی بندے سے بات  
 کرے گا سو اللہ و رسول و تمام صحابہ و ائمہ ان دونوں فرقوں کے مذهب ہیں واللہ اعلم  
 مسلم میں آیا ہے نہیں ہے درمیان قوم کے اور اللہ کے طرف نظر کرنے میں مکرر داء کبریا  
 اور کے چکر ہر خست عدن میں مراد اس چادر کبریا سے محاب ہے احاطہ کرنے سے کیونکہ  
 یہ محاب کہی برف نہیں ہو سکتا ہے اگر یہ پردہ اوٹھ جائے تو خلق اپنے رب کو پہچان لے  
 جس طرح کہ وہ اپنے نفس کو پہچانتا ہے اور یہ محال ہے قالہ الشحرانی ابن سعد دکتے ہیں ہم  
 حضرت کے پاس سے ماہ نیم ماہ کو دیکھ کر فرمایا تم اپنے رب کو اس طرح عیاں نہ دیکھو گے جس طرح کہ تم  
 اس پانہ کو دیکھتے ہو کچھ شک اور کی روایت میں نکر دے اگر تم سے ہو سکے کہ تم نماز صبح و شام  
 پر مغلوب ہو تو کر دیر یہ آیت پڑھی صبح محمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروب محمد

## فصل ۶

اللہ تعالیٰ اہل جنت سے گفتگو کرے گا اور ان کو خطاب فرمائے گا اور اپنے پاس بلائیگا اور



اور تہ سلام کر چکا + قال تعالیٰ ان الذین یشترون بعھد اللہ وایمانہم عن اقلیام  
 اولئک لا یموتون فی الاخرۃ ولا یموتھم اللہ ولا ینظر الیھم یوم القیامتہ ولا  
 یمزجھم اور جو لوگ اللہ کی ہدایت و نیاات کے پوشیدہ رکھنے والے ہیں اور انکے حق میں فرمایا ہے  
 ولا یمزجھم اللہ یوم القیامتہ سو اگر اللہ مومنین سے بھی بات نہ کرتا تو وہ اور اللہ کے اعلیٰ  
 راہ پر نہیں تھے ہیں اور اس شخص کو کچھ فائدہ نہیں ہوتا اللہ نے خبر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 جنت والوں پر سلام کرے گا یہ سلام کرنا سچ محج ہوگا سلام تو ان میں سے ہر ایک پر  
 بابرین کر چکا ہے امہ یشرعن علیھم من غمامہ ویقول سلام علیکم یا اھل الجنة  
 اور وقت وہ اللہ تعالیٰ کو عیانا دیکھنے کے اس روئے و تکلیف و غلو سب ثابت ہوا معطلہ ان سے  
 ارکا انکار کرتے ہیں اور انکے قائل کو کافر ٹھہراتے ہیں یہ کفر انکا انہیں پر مردود ہے  
 حدیث عدی بن حاتم میں آیا ہے نہیں ہے تم میں کوئی شخص کہن بات کرے گا اوس سے  
 اللہ تعالیٰ دن قیامت کے دو بار حدیث بریدہ میں فرمایا ہے نہیں ہے کوئی تم میں کہن  
 شملہ کرے گا اللہ تعالیٰ اوس سے نہوگا در بیان اوس کے اور اللہ کے کوئی ترجمان و  
 حجاب حدیث انس میں مذکور یوم الخزیدہ ذکر مخاطبت اہل جنت کا گزر چکا ہے غالب  
 احادیث روئے میں ذکر تکلیف کا بھی آیا ہے بتھامی نے صحیح میں کہا ہے ما ب کلام الرب  
 تعالیٰ اسم اھل الجنة پھر چند حدیثیں کہیں ہیں بالجملہ افضل نعیم جنت روئے و وجہ کو ہم  
 ذکر تکلیف رب رحیم ہے اسکا انکار کرنا روح جنت کا انکار کرنا ہے اعلیٰ و افضل نعیم وہی ہے  
 کہ جنت میں اوس کے اہل جنت کو خوش نہ آئی ابو یزید بطامی کہتے تھے اللہ کے ایسے بند بھی  
 ہیں کہ اگر ایک دم جنت میں محبوب رہیں تو جنت و نعیم جنت سے ایسا استغناء کریں جسطرح کہ  
 اہل نار عذاب نار سے کرتے ہیں حسن نے کہا ہے کوئی شخص اہل جنت کو یوم جمعہ سے

زیادہ تر محبوبِ نبویؐ کی سائے کہ وہ یومِ الزیہ ہے اسی دن میں اللہ تعالیٰ کی رویت ہو کر گی  
 بعض نے کہا فرید سے تنوعِ حور میں ملاربہ کثیر بن کر وہ کہا فرید یہ ہے کہ ایک بدریگ  
 ابنِ جنت سے کیجا تم کیا چاہتے ہو ہر جو کہہ وہ تمنا کریں گے وہی برسیگا کہتے تھے لہٰذا  
 اشھد انی لہذا فی ذلک لا حول لہا امطری علیا جاری مزیّنات انتی۔ ع  
 اسے گل جو فرسندم تو ہو ہی کسے داری +

## فصل

جنتِ ابدی ہے اس کو کہی فنا ہوگی یہ بات دینِ اسلام سے بالاضطرار معلوم ہے اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا ہے واما الذی سعدوا فی الجنۃ خالدین فیہا ما دامت السموات والارض  
 الا ما شاء ربک عطاء غیر مجد و ذلک اس استثناء میں اختلاف ہے ابنِ قیم  
 نے ائمہ قول کہے ہیں اور ابنِ حجر کی نے اشارہ بیان فاتح اس مقام کا تفسیر فتح البیان میں  
 ہے ہر حال یہ آیت دلیل ہے ابدیتِ جنت پر اور حدیث میں فرمایا ہے من  
 یدخل الجنۃ یسم ولا یأس ولا یخجل و لا یحزن و دوسری حدیث میں کہا ہے یا اہل الجنۃ  
 لکھن تمہیں فلا تموتوا یہ حدیثیں گورچی میں مجتہدین ابو سعید خدری سے آیا کہ  
 کہ حضرت نے فرمایا موت کو ایک فقہار کہو درنگ کی صورت میں لا کر درمیانِ جنت رنار  
 کے کھڑا کر کے ذبح کر دیے اور کہیے یا اہل الجنۃ تملو فلا موت و یا اہل البار خلو فلا  
 موت اس جگہ تاخرین کے تین قول ہیں ایک یہ کہ جنت و نار فانی غیر ابدی ہیں دوسرا  
 یہ کہ باقی غیر فانی ہیں تیسرے یہ کہ جنت باقی اور دوزخ فانی ہے پہلا قول جسم بنِ نفوان  
 کا ہے شنیس امام مغلطہ صاحبہ و تابعین و ائمہ و اہل سنت میں سے کوئی اور کا سلف

نہیں ہے اس قول پر اگر اسلام نے اس کی تکمیل کی ہے اسی بنیاد پر وہ قائل خلق قرآن  
 و لای صفات کا تکتا تھا کہ جسطرح یہ دونوں حادث ہیں اور بیقطع قالی بھی ہیں نہ ہی اپنے  
 مار کی سو تیخ الاسلام نے کہا ہے کہ اس میں دو قول سلف و خلف کے معروف ہیں اور  
 یسین نے باہم نزاع کیا ہے مین کتا ہوں بلکہ اس مسئلہ میں سات قول ہیں -  
 شیخ الاسلام و ابن القیم کا میل طرف فناء نار کے ہے کتاب عادی الافراح میں ۲۵  
 وجہ پر در بیان دو ام حنت و نار کے شرعاً و عقلاً فرق ثابت کیا ہے پھر کہا ہے لیس و الحکمت  
 لا یجوز ان الشیء یشقی دائماً لانہ ینایہ لها ولا یقطع احداً فکون جو فی الحیرات  
 ان ذلک علی حد سواء اتنی پھر کہا ہے کہ یہ مسئلہ عظیم الشان ہے و چند در چند دنیا سے الگ ہے نہ ہی  
 کتا ہوں ظاہر کتاب و سنت موافق مذہب سوزاں حق کے ہے کہ جنت و نار و ذکر کو اہمیت دوام و راد کے  
 بدل ملو تا رہا انقطاع نعیم و کام ہر کو میں مسئلہ میں زیادہ عرض کر نیسے کہ یہ فائدہ مند بحال جنت و نار +

## فصل

جب جنت میں کون جائیگا ؟ حدیث ابن مسعود میں فرمایا ہے میں جانتا ہوں کہ جس  
 نے کون شخص روزی سے باہر نکلیگا اور جس کے بعد کون شخص بہشت میں جائیگا روزی سے  
 ایک شخص سینے کے بل باہر آئیگا اللہ تعالیٰ اس کو فرمائیگا جا جنت میں داخل ہو وہ جائیگا  
 اس کے خیال میں یہ آئیگا کہ جنت تو لوگوں سے بھری ہوئی ہے وہ واپس آئیگا اللہ تعالیٰ  
 کیگا جا جنت میں پر وہ جائیگا اور جنت کو بھرا ہوا خیال کرے گا نہ لوٹ کر آئیگا اور کیگا  
 اے رب میں نے جنت کو لوگوں سے بھرا ہوا پایا اللہ تعالیٰ فرمائیگا جا جنت میں داخل  
 تیرے لئے برابر دنیا کے اور دس گنا دنیا سے ہے وہ عرض کرے گا کہ تو مجھے دل لگی یا مٹا

کرتا ہے پادشاہ ہو کر تہر حضرت بنے یہاں تک کہ آپ کے دندان مبارک ظاہر ہوئے کہ تہر میں  
 کہ یہ آدمی درجہ میں ادنیٰ الٰہی جنت ہو گا رحاۃ النسخان مسلم کا لفظ ابو ہریرہ سے  
 نفعیہ ہے میں جانتا ہوں کہ سب سے جیسے جنت میں کون آدمی داخل ہو گا اور کون آدمی  
 سب سے بعد دوزخ سے نکلیگا ایک شخص کو دن قیامت کے لائیں گے کہ میں گے اسکے صفائے  
 ذنوب سپرہ من کر و اور کہا کر و اوٹھا تو بعد عرض صفائے ذنوب کے اس سے کہا جائیگا  
 تو تے فلان روز کذا و کذا کیا اور فلان روز کذا و کذا لفظ کذا چار چار بار اس جگہ آیا ہے  
 وہ کہیگا ہاں اور انکار کرے گیگا اور کہا کہ ذنوب سے ڈرتا ہو گا کہ وہ بھی عرض کئے جائیگا  
 اس سے کہ میں گے تیرے لئے ہر سید کی جگہ ایک حصہ ہے تب وہ کہیگا اے رب میں نے  
 اور کام بھی کئے تھے میں ان کو بجا نہ بین دیکھتا یہ کہ حضرت خوب منے یہاں تک کہ آپ کے  
 دندان مبارک ظاہر ہوئے ابوا مامہ رفا کہتے ہیں کہ آخر شخص جہ جنت میں جائیگا وہ ہو گا  
 جو صراط پر نیت و شکم سے اولٹ پلٹ ہو گا جیسے لڑکا کہ اس کو باپ اس کا ماتا ہے اور  
 بھاگتا ہے اور دوڑنے سے عاجز ہے وہ کہیگا اے رب تو مجھ کو جنت میں داخل کر اور  
 آگ سے بچا اللہ اس بندے کی طرف وحی کرے گا کہ اگر میں تم کو آگ سے نجات دوں اور جنت  
 میں لیجاؤں تو کیا تو اپنے ذنوب و خطایا کا اقرار کرے گا وہ کہیگا ہاں اے رب قسم ہے  
 تیرے عزت و جلال کی اگر تو مجھ کو آگ سے بچا دیک تو میں اپنے سب گناہوں اور خطاؤں کا  
 اقرار سامنے تیرے کر لوں گا اللہ وحی کرے گا کہ اچھا تو اقرار کر اپنے ذنوب و خطایا کا میں  
 تم کو بخش دوں گا اور جنت میں لیجاؤں گا وہ کہیگا قسم ہے تیرے عزت و جلال کی میں نے کبھی  
 کوئی گناہ کیا اور نہ کوئی خطا کی اللہ اس کی طرف وحی کرے گا اے میرے بندے یہ  
 پاس ایک بندہ ہے یعنی گواہ تجھے تیرے وہ دائیں بائیں دیکھے گا اور کسی کو نہ پا لے گا تب کہیگا

اسے ب مجھے گواہ دکھاتے اور اسکی کہاں ساتھ محقرات ذنوب کے گویا ہوگی جب ہم نے  
 یہ حال دیکھا کہ کیا اسے رب میرے پاس اور مجھے بڑے گناہ ہیں اللہ وحی کرے گا کہ میں  
 تجھے زیادہ تعارف ہوں دن عظام کا تو اقرار کریں تجھ کو بخشہ دے گا اور جہنم میں داخل  
 کر دے گا تب وہ اپنے گناہوں کا اقرار کرے گا پھر حضرت ہنسے یہاں تک کہ دانت نظر آئے پھر کہا کہ  
 یہ اولیٰ اہل جنت ہے درجہ میں ہر بڑے درجہ والے کا کیا ذکر ہے درجہ الطہران و ان الہی  
 شیعہ مسلمین ابن مسعود سے رفقہ آیا ہے کہ سب مجھے جو شخص جنت میں جائیگا وہ شخص ہوگا  
 جو پہلے پیر الیہا رہے گا اور بارگزرے گا اور الیہا اسکو آگ کی پست لگیگی جب وہ ان سے گزر جائیگا  
 اسکی ہفت اتفاقات کر کے کہیگا تبارک الذی بخانی منک لقد اعطانی فی ذی شینا مسا  
 عطا احد اصحابہ اولین و الاخرین پہلو اسکو ایک درخت دکھایا جائیگا وہ کہیگا اے رب  
 مجھ کو اس درخت سے نزدیک کر دے کہ میں اسکا سایہ لوں اور اسکا پانی پیوں اللہ تبارک  
 و تعالیٰ فرمائیگا اے ابن آدم اگر میں تجھ کو یہ درخت دوں گا تو پہلو اسکو کچھ سو اس کے مانگیگا وہ  
 کہیگا نہیں اے رب اور معاہدہ کرے گا کہ سو اس کے کچھ نہ مانگیگا اور رب اسکو معذور کر  
 دے گیگا کہ وہ ایسی چیز دیکھتا ہے جس پر اسکو صبر نہیں ہے پہلو اسکو اس درخت سے نزدیک  
 کر دے گا وہ اس کے سایہ میں جو کر پانی پیئے گا پھر ایک اور درخت بہتر پہلے درخت سے نظر آئیگا  
 کہیگا اے رب مجھ کو اس سے نزدیک کر دے کہ میں اسکا سایہ لوں اور پانی پیوں اب سو اس کے  
 کچھ سوال نہ کر دے گا اللہ کہیگا اے ابن آدم کیا تو نے مجھے عہد نہیں کیا تھا کہ تو مجھے اور کچھ  
 نہ مانگیگا پھر فرمائیگا شاید اگر میں تجھ کو اس درخت سے قریب کر دوں تو تو پہلو اسکو کچھ سو  
 اس کے مانگیگا وہ عہد کرے گا کہ میں اس کے سو اب کچھ نہ مانگوں گا اور اللہ اسکو معذور کرے گیگا  
 اللہ کہ وہ ایسی چیز دیکھتا ہے جس پر اسکو صبر نہیں ہے پھر اللہ اسکو اس درخت سے نزدیک

کر دے گا وہ اس کا سایہ لے گا اور پانی پیئے گا پھر ایک اور درخت دروازہ جنت پر  
 نظر آئے گا جو اون دونوں درخت سے بہتر ہو گا وہ کہیگا اے رب مجھ کو اسکے قریب کر دے  
 کہ میں اس کا سایہ لوں اس کا پانی پیوں اب سوا اسکے اور چیز کا سوال نہ کرونگا اے کہیگا  
 اے ابن آدم کیا تو نے مجھے عہد نہیں کیا تھا کہ سوا اسکے اور کچھ نہ مانگیگا وہ کہیگا ان کے  
 رب ہیں یہی درخت مانگتا ہوں اب اسکے سوا اور کچھ نہ مانگوں گا اللہ تعالیٰ اس کو معذور  
 کرے گا اس لئے کہ وہ ایسی چیز دیکھتا ہے جس پر اس کو صبر نہیں ہے پھر اس کو اس درخت سے  
 نزدیک کر دے گا جب وہ اس درخت سے نزدیک ہو گا اہل جنت کی آواز سنے گا کہیگا اے  
 رب مجھ کو جنت میں داخل کر اللہ فرمایگا اے ابن آدم کیا تو راضی ہے اس بات پر کہ میں تجھ کو  
 دنیا کے برابر دوں اور شل دنیا کے اور بھی اس کے ہمراہ ہو وہ کہیگا اے رب تو مجھے شٹا  
 کرتا ہے اور تو رب العالمین ہے یہ لکھ کر ابن سعود نے اور کہا تم مجھے نہیں پوچھتے کہ میں  
 کیوں ہنسنا کہتا ہوں تم کیوں ہنستے کہ حضرت اسطخ ہنستے تھے کہا تھا کہ اے رسول خدا  
 آپ ہنستے ہیں فرمایا کہ میں رب العالمین کے ہنسنے سے جبکہ بندہ یہ کہیگا اے انتھو نہی نہی  
 وانت رب العالمین ہنستا ہوں پھر اللہ فرمایگا میں تجھ سے شٹا نہیں کرتا ہوں لیکن میں جو  
 چاہوں اس پر قادر ہوں جمع رسانی میں بھی اسی کے لگ بھگ یہ فقہ ابو سعید غدیری  
 سے برابر اسناد مسلم کے آیا ہے آخر میں حدیث مذکور کے یوں کہا ہے کہ پھر وہ اپنے  
 کہیں داخل ہو گا اور اس کے پاس اس کی بی بیان حور عین آئینگی پھر وہ دونوں کیلگی  
 الحمد للہ الذی احیانا و احیانا لاک جو مجھ کو ملا وہ کسی کو نہ ملا اور حدیث منیرہ میں  
 پہلے گزر چکا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے پوچھا تھا کہ ادنیٰ اہل جنت درجہ  
 میں کون ہے احدیث دحاہ مسلمہ یہ حدیثیں دلیل ہیں اس پر کثرت رحمت و کرم خدا

نصب و غلط آتی پر سابق ہے و نہ الحمد للہ الرب العالمین اپنے گنہگار بندوں پر ایسی رحمت  
 لدیٰ تو بہر کسی جگہ بھی شک کا ماہل ایمان کی نجات کا معلوم نہیں ہوتا یہ لوٹ پھیر جو اس  
 میں گرا دیں ہے کمال عنایت پر حال ہوسن موصحح الاعتقاد و مدد الحمد

## فصل ۹

زبان اہل جنت کی کیا ہوگی ؟ حدیث انس بن مالک میں گزر چکا ہے کہ اہل جنت زبان  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہون گے روا کہ اس ابو الدنیا ابن عباس نے کہا زبان اہل جنت کی عربی ہوگی  
 ہن حساب کہتے تھے کہ یہ بات پہنچی ہے کہ زبان اہل جنت کی عربی ہوگی اور جب قبر سے نکلیں گے  
 تو سربانی ہوگی سفیان ثوری نے کہا کہ یہ خبر جی ہے کہ لوگ دن قیامت کے دخول جنت  
 سے پہلے سربانی ہوئیں گے جب جنت میں جائیں گے تو کلام عربی کریں گے فضیلت اس زبان کی  
 ساری زبانوں پر ظاہر ہے کہ قرآن کریم اسی لغت عرب میں آیا خاتم الانبیاء عربی زبان  
 تھے اہل جنت اسی زبان میں کلام کر دیں گے اگرچہ دنیا میں مختلف زبانیں رکھتے تھے خصوصاً  
 اس زبان کی ہفایت النفس نفیس ہیں عربیت نسب عربیت زبان عربیت لغت شرع  
 ہا باختر ہے یہ اضافات چکو تیر المرسلین سے نزدیک کرتے ہیں میں بالخصوص اس بات  
 کا شکر خدا کو کرتا ہوں کہ اولاً مثل قریش میں پھر ثانیاً غنا ہشتم میں پھر ثانیاً  
 زبیر فاطمہ علیہما السلام میں اللہ نے مجھ کو پیدا کیا تھے امید ہے کہ میں جسکی طرف سے  
 ہوں مجھ کو دنیا میں مرتے دم تک اوشین کی نیات و اعمال پر قائم رہ کر خاتمہ میر گئے  
 اخلاص توحید پر کرے اور عشرین زیر واد سید الانبیاء معشور فرما کر شفاعت خیر خلق آ  
 نصیب فرمائے اللہم آمین +

# فصل

جنت و نار میں کیا محبت ہوئی؟ صحیحین میں ابو ہریرہ سے روایا آیا ہے کہ جنت و نار  
 میں باہم محبت و محبت ہوئی نار نے کہا مجھ میں جبارین تکبرین داخل ہونگے جنت نے  
 کہا مجھ میں نفعاء و مساکین آئیگی اللہ عزوجل نے نار سے فرمایا تو میرا عذاب ہے میں  
 جسکو چاہوں لگاؤں تجھے عذاب کروں گا جنت سے فرمایا تو میری رحمت ہے میں جسکو چاہوں  
 تجھ سے رحمت کروں تم میں سے ہر ایک کو میں بہر دوں گا دو مسلفظ یہ ہے محبت کی نار  
 جنت نے نار نے کہا میں اختیار کیگی ہوں واسطے تکبرین و تجبرین کے جنت نے کہا  
 میرا کیا حال ہے کہ داخل ہونگے مجھ میں مگر ضعیف و عاجز و سقط لوگ اللہ نے جنت سے  
 فرمایا انت رحمتی ارحمک من اشاء من عبادی اور نار سے کہا انت عذابی اشد  
 من اشاء من عبادی و نکل واحد متکما صلاڈھا سو آگ مملو ہوگی یہاں تک  
 کہ اللہ تعالیٰ اپنا قدم اوپر کرے گا وہ کیگی بس بس اور اسوقت وہ بہر جاگی اور بعض  
 اسکا طرف بعض کے سمت آئیگا اور ظلم کرے گا اللہ اپنے خلق میں سے کسی شخص پر تہی  
 جنت سوا اللہ اسکے لئے ایک مخلوق پیدا کرے گا معلوم ہوا کہ سعادت جنت و نار کی اتنی  
 ہے کہ بن و غول جبار کے دونوں خالی رہیگی اللہ اونکو مسطرع کہ اوپر گزرا پڑ کرے گا  
 اصل میں جنت واسطے مومنین کے بنی ہے یہ آٹھ جنتیں ہیں انکے درجات میں تفاضل  
 و تفاوت ہے ہر شخص کو موافق اسکے عمل یا مطابق فرضی الہی کے درجہ ملے گا سب الہی  
 درجہ الہی تقویٰ کا ہوگا اور فی اعلیٰ درجہ صالحین کا پھر شہداء کا پھر صدیقین کا پھر  
 نبیین کا پھر سید المرسلین خاتم النبیین شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جنت میں



کہ ایک تازیانہ یا کمان کی برابر جگہ بیٹھ گیا وہ ساری دنیا سے بہتر ہو گئی کوئی کاؤ بہشت  
 میں بنایا گیا تو زمین میں وہ شخص داخل جنت ہو گا جلد یا دیر میں جسے کسی طرح کا شکر لکھ  
 یا شکر صغیر جلی یا خفی کیا ہو گا اور جسے باوجود ایمان کے شکر کیا ہے اس کے لئے دوزخ  
 ہے تا زمین جو خاص واسطے مشرکین و کفار کے بنی ہے کہ وہ موحیدین عوامہ بھی داخل  
 ہو گئے ہر آخر کو جسے دہین برابر ایک دینار یا نصف دینار برابر ایک درہم کے برابر ایک  
 دانہ الی کے ایمان باقی ہو گا وہ نہات پاک جنت میں جا بیٹھا اس تعالیٰ کی غیرت اس بات  
 کا قضا نہ کرے گی کہ کوئی موحید نارہم خالداً مخلداً باقی رہ جائے لیکن نصیب ہونا تو یہ  
 خالص کا عقلا و کیمیا ہے اکثر مسلمان آپکو موحداً عقدا کرتے ہیں اور حقیقت میں مشرک ہیں  
 سو وہ دھوکے میں پڑے ہیں مشرک اکبر سے تو اہل علم و فہم و محب دین بچ بھی جاتے  
 ہیں لیکن مشرک صغیر و مشرک سرائر و مشرک خفی سے بچنا نہایت مشکل ہے جسکو اللہ بچائے  
 وہی بچے اور حضرت بھی اسی کی شفاعت باذن خدا کرینگے جسے شکر نہ کیا ہو گا اور  
 اللہ تعالیٰ بھی اذن شفاعت کا اسی کے لئے دے گا جو کہ دنیا میں مشرک بشکر جلی  
 یا خفی نہ تھا استہسان کو سب سے زیادہ فکر اپنی بقاء ایمان کی چاہئے کہ توحید خالص  
 پر قائم دائم رہے کیونکہ بظہیر تو امید کے اگر دخول نار بھی ہوا تو خلود نار ہو گا اور اگر  
 خدا نخواستہ عقیدہ و عمل و حال و قال میں آمیزش شرک کی تھی تو پھر خلود نار تعین ہے  
 دمایہ من اکثر حمد باللہ الا دھم مشرکون توحید خالص یہ ہے کہ الوہیت و ربوبیت  
 میں بالزعماء مشرک نہ آنے دے ورنہ توحید ربوبیت میں سارے مشرکین بھی مت اذ لعمری  
 الی آخر ہمد مشرک حال اہل اسلام میں تفرقہ درمیان ایمان و کفر کے یہی توحید الوہیت  
 یعنی وحدت عبادت ہے پس بس اس توحید کا بیان کتاب دین خالص اور رسائل دیکھنا

اور تقویۃ الایمان و نحوہ میں بسط سے موجود ہے اور انکی طرف رجوع کرنے سے ہمارا آخرت میں  
 وطلب دین حق وطلب نجات یوم الدین کے امید قوی اسطرح ظاہر و باطن کی ہر ہر امید تقویٰ  
 سے جو ہمارا معبود برحق اور رب مطلق ہے اہل التجا تمنا کرتے ہیں اور ہزاروں زبان  
 سے سائل ہیں کہ ہر گواہی تو حید پر استقامت نصیب کرے و صانع یعنی اے اللہ علیہ کلمات

والیہ اثیب

## فصل

جنت میں نفل باقی رہیگا اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک خلق پیدا کرے گا یہ بات ناسکے لئے منقول  
 صحیحین میں انس بن مالک سے روئے آیا ہے کہ ہمیشہ جہنم میں لوگ حرامے جائیں گے وہ یہی  
 کہے گی حل مہ مزید یہاں تک کہ رب العزت اپنا قدم اوسمیں رکھیں گے تب بعض اوسکا طرف  
 بعض کے سمت جائیگا وہ کیسی قطع یعنی بس بس قسم ہے تیرے عزت و کرم کی اور جنت  
 میں ہمیشہ نفل یعنی زیادتی رہیگی بیان تک کہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک خلق پیدا کرے گا ان  
 ساکن کرے گا اور ہر لفظ مسلم کا یہ ہے کہ باقی رہیگا جنت میں جو اللہ چاہیگا کہ انما باقی  
 رہے پھر اللہ پاک اس کے لئے ایک مخلوق بنائیگا جس چیرے کہ چاہیگا بخاری میں جو یہ  
 لفظ آیا ہے روایت ابو ہریرہ سے کہ انہی للنار من یسما فیلقی فیہا فقول حل من  
 سو غلطی ہے بعض رواۃ کی اوسپر لفظ حدیث کا متقلب ہو گیا روایات صحیحہ و لفظ قرآن  
 اسکو رد کرتی ہیں آئیے کہ اللہ نے خبر دی ہے کہ وہ جہنم کو ابلیس و اتباع ابلیس سے  
 بھر دیگا اور عذاب نکرہ گا مگر اوس شخص کو جسے رحمت قائم ہو گئی ہوگی اور وہ کذب رسول تھا  
 قال تعالیٰ کلمۃ الیقین فیہا فوج مائلۃ خضتھا الم یا کلمۃ نذیر قالوا لے

قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما انزل الله من شيء او كشي شخص پر اللہ اپنے غلٹی  
 میں سے فلم نہ کرے گا واما اللہ بظلام للعبيد اللہ نے کیا خوب فرمایا ہے ما يفعل الله  
 بعذابكم ان شكرتم وامنتم ليعني الله کیا کرے گا تمکو عذاب کر کے اگر تم اسکا شکر کرو اور  
 ایمان لاؤ اللہ جانتا ہے کہ میں اللہ پر اور اس کے رسول اور اسکی کتابوں اور اس کے فرشتوں  
 پر اور تقدیر کے غیر و شر پر اور لعنہ بعد الموت پر ایمان رکھتا ہوں ختم اللہ لنا بالحسنى  
 وازدادہ در رقباتی داد کر امتہ جميع السعاده +

## فصل ۱۲

جنت والوں پر سونا منع ہے + حدیث جاہلین فرمایا ہے خواب برادر مرگ ہے اہل جنت  
 دسویں گے رداء ان مرد دیدہ طبرانی کا لفظ جاہلین یہ ہے حضرت سے پوچھا کہ کیا  
 اہل جنت سونے کے فرمایا خواب برادر مرگ ہے جنت والے نہ سوئینگے یہ عدم خواب ایک  
 نعمت عظمیٰ ہوگی اسلئے کہ جو زمانہ نوم میں گزرتا ہے اوس زمانہ میں نائم عیش و لذت سے  
 بجا رہتا ہے او جنت محل عیش و قنات آرام ہے و ان غفلت و بخیری کا کچھ کام نہیں +

## فصل ۱۳

سب سے پہلے جنت میں کون جائیگا اور عذہ کی ترقی جنت میں ایک درجہ سے دوسرے  
 درجہ اعلیٰ پر جاتی رہے گی + صحیح مسلم میں رفا آیا ہے کہ فقر او مہاجرین اغنیاء سے دن  
 قیامت کے پالیس برس پہلے جنت میں جائیں گے ترمذی میں پانسو برس پہلے جانا  
 آیا ہے دوسری روایت میں نصف یوم فرمایا ہے تیسری روایت میں آریا ہے کما اسے

رسول خدا سال گئے مادہ کا ہوگا فرمایا پانسواہ کا کما ماہ گئے دن کا ہوگا فرمایا پانسو  
 دن کا کما دن کتنا بڑا ہوگا فرمایا تمہاری گنتی سے پانسو برس کا ذکرہ القیسی قرطبی نے  
 کما اختلاف مدت کا شاید بحسب اختلاف طبقات فقراء ہوگا شرت و سہولت و سعت  
 و ضیق کی راہ سے جسکا عیش زیادہ تنگ تھا وہ بیعت میں زیادہ ہوگا حدیث ابن عباس  
 میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہر غنی و فقیر دن قیامت کے یہ چاہیگا کہ اور کس دنیا بقدیر  
 کفایت کے ملتی دوسری روایت میں لفظ قوت کا آیا ہے صحیح مسلم میں فرمایا ہے ایس الغنی  
 عن کثرة العرض و انما الغنی عن النفس اسی جگہ سے بعض علماء نے کہا ہے کہ مراد  
 فقراء سے اسجگہ وہ لوگ ہیں کہ یہ دنیا پر قائم ہیں اور مراد اغنیاء سے اصحاب اسوال  
 کشیور ہیں جو اللہ عزوجل کے ذکر سے غافل رہتے ہیں اور کسی کوئی بندہ امیدست تو کمر  
 دل اور بالکس اسکے ہوتا ہے و اللہ اعلم ابو ہریرہ زہری کہتے ہیں اللہ تعالیٰ درجہ بندہ  
 صالح کا جنت میں بلند کرے گا وہ کہیگا اسے لب یہ مرتبہ مجھ کو کما ان سے ملا فرمایا گی تیرے  
 والد نے تیرے لئے استغفار کی تھی رطہ احمد معلوم ہوا کہ مردوں کو یہ سبب عا و استغفار  
 و صدقہ احوال کے نفع پہنچتا ہے علاوہ اسکے اعا دیت گزشتہ سے ثابت ہے کہ اہل جنت  
 کے لئے زیادت نعمت و راحت ہوتی رہیگی یہ بھی ایک ترقی درجہ ہے مکن اخلاص تو امید  
 و صلاح اعمال سے یہ مرتبہ ملتا ہے نہ نری تمنا سے بڑے بہت اور وہ لوگ ہیں جو کہ خود بھی  
 صالح ہیں اور اللہ نے انکو اولاد بھی صالح عطا کی ہے +

## فصل ۱۱

مومن کی زہدیت درجہ مومن میں ہوگی اگرچہ اسکے سے عمل نہیں گئے ہیں قال تعالیٰ

ولادین امنوا واتبعتهم فریتم بایمان الحقنا بهم فخرجتهم وما القناهم  
 من عظیم من شیء کل امرء بما کسب رھین قیس نے ابن عباس سے رؤی  
 روایت کیا ہے اللہ تعالیٰ ذریت مومن کو اس کے درجہ میں پہنچائیگا اگرچہ عمل میں اور  
 کم ہوگی تاکہ مومن کی اکملہ شہادت ہو پھر یہ آیت پڑھی اللہ نے کہا ہے آباء کو نہیں گنایا  
 اولاد کو دیکر تو صرف لفظ انکار نکال دیا ہے کہ آدمی جب جنت میں جائیگا اپنے ماں باپ کا  
 حال پوچھے گا اور اپنی بی بی و اولاد کا اس سے کہینگے کہ وہ تیرے درجے و عمل کو نہیں  
 پہنچے وہ کہیگا اے رب میں نے اپنے اور ان کے لئے عمل کیا تھا تب حکم ہوگا کہ ان کو  
 اسی کے ساتھ ملا دین پھر ابن عباس نے یہ آیت پڑھی رواہ ان مرد وید مفسرین نے  
 ذریت میں اختلاف کیا ہے کہ مراد اسے اس آیت میں منسارھین یا کبار و دونوں یہ قرین قول  
 ہوئے بنیاد اس اختلاف کی اس بات پر ہے کہ لفظ بایمان حال ہے ذریت تابعین  
 و مؤمنین تبعین سے ایک گروہ نے کہا معنی یہ ہیں کہ ذریت بھی ویسا ہی ایمان رکھتی  
 تھی جیسا ایمان ابوین کا تھا اس لئے وہ درجات میں ملحق ابوین کی ہوگی اور اللہ نے  
 اتفاق ذریت کا کبار پر کیا ہے جس طرح فرمایا و من ذریتہ حاد و وسیعان اور منہ یایا  
 ذریتہ من حملنا مع نوح اور فرمایا کنا ذریتہ من بعدہم افتحنا لکنا بما فعل المبطلون  
 یہ قول کبار بقا کا ہے اور حدیث مرفوعہ مقدم ابن عباس اسی پر دلیل ہے اس سے  
 ثابت ہوا کہ وہ اپنے اعمال سے داخل جنت ہوئی لیکن وہ اعمال ایسے نہ تھے کہ درجہ  
 آباء تک او کو پہنچاتے مگر اللہ نے باوجود تصور عمل کے او کو درجہ آباء تک پہنچا دیا تیسرے  
 ایمان عبارت ہے قول و عمل و ذریت سے اور یہ بات کبار جی سے ممکن ہے نہ مغار سے  
 تو مٹی یہ تیسرے کہ اللہ تعالیٰ مومن کی ذریت کو نزدیک مومن کے جمع کر دیگا جبکہ نفس

ایمان میں برابر آباد کے ہو گئے اس لئے کہ حقیقت تبعیت کی یہی ہے اگرچہ نرے ایمان ہی  
 میں ہر ذریت کا اد کے درجہ تک پہنچانا اس لئے ہے کہ او کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور او کی  
 لئے آرام پورا ہو جائے یہ وہی بات ہے کہ حضرت کے ازواج مطہرات بہ تبعیت حضرت  
 ہمراہ آپ کے ایک درجہ میں ہو گئے اگرچہ بسب اپنے اعمال کے اوس درجہ تک نہیں پہنچیں ہیں  
 دوسرے گروہ نے کہا مرد ذریت سے اس جگہ صغار ہیں ذریت اپنے آباء کے تابع ہوتی ہے  
 اگرچہ صغیر ہو ایمان و احکام میراث و ریت و نماز جنازہ و دفن میں اندر مقابلہ مسلمان کے  
 وغیرہ ذلک مگر احکام اہل بلوغ میں معنی یہ نہیں ہے کہ تابع کر دیا ہے او کی ذریت کو ایمان  
 آباؤ میں اس قول کی صحت پر یہ دلیل ہے کہ بالغین ثواب و عقاب میں حکم اپنے نفس کا رکھتے  
 ہیں وہ منفستہ استقلال ہیں احکام دنیا اور احکام ثواب و عقاب میں کچھ تابع آباء کے نہیں ہیں  
 کیونکہ مستقل بالغ ہیں اگر ذریت سے مراد بالغین ہوتی تو ساری اولاد صحابہ کی جو کہ  
 بالغ ہے وہ درجہ آباؤ میں ہوتی اور سب اولاد تابعین بالغین درجہ آباؤ کو پہنچتے وہم  
 حوالی یوم القیامۃ ثواب سارے آخرین درجہ سابقین میں شمار جاتے دوسری دلیل یہ  
 ہے کہ اگر بعد تعالیٰ ذریت کو ہمراہ او کے درجہ میں تابع نہیں تاراج سطح کہ او کو ایمان  
 میں ہمراہ آباؤ کے تابع کیا ہے اگرچہ بالغ ہوں تو او کا ایمان تابع نہوتا بلکہ ایمان مستقل  
 ہوتا تیسری دلیل یہ ہے کہ اللہ نے منازل جنت کے حسب اعمال کے حق میں متقلین  
 کے رکھے ہیں رہے اتباع سوائے او کو درجہ آباد تک پہنچا دینا اگرچہ او کے لئے اعمال نہوں  
 نیز جو عین و قدم درجہ اہل جنت میں ہو گئے اگرچہ او کے لئے کوئی عمل نہیں ہے سخاوت  
 مکملین بالغین کہ وہ اوی درجہ تک پہنچیں گے جہاں تک او کے اعمال کی رسانی ہے تیسرے  
 گروہ نے کہا وجہ یہ ہے کہ حل ذریت کا صغار کبار پر کیا جائے واحد ہی بھی اسطرت

گئے ہیں اس لئے کہ کبیر خود تابع اپنے باپ کا اپنے ایمان سے ہے اور اطلاق لفظ ذریت کا  
 صغیر کبیر واحد کثیر ابن و اب سب پڑتا ہے کما قال تعالیٰ وایہ لعمہ انا حملنا  
 ذریتکم فی الفلک المستحون از ذریت سے اسجداً باؤ میں تا وقوع ایمان کا ایمان  
 نبی اور ایمان اختیار کسی کو کسی پر ہوتا ہے قیمی کی مثال یہ ہے فخر سید مرتضیٰ سے  
 اگر منیر کو آزاد کرے گا تب بھی جائز ہو گا سلف کا قول بھی اسی پر دلیل ہے جسطرح کہ ابن  
 عباس سے رفقاً آیا ہے ابن مسعود نے کہا آدمی کے لئے قدم ہوتا ہے اور ذریت جب  
 درجہ جنت میں جائیگا اسکی ذریت کو بھی اس تک پہنچا دیں گے تاکہ اسکی آنکھ نہ ٹنڈی ہو  
 اگر آپ اسکے مثل تک نہ پہنچے تو بھلے نے کہا اللہ او کو جمع کر دے گا واسطے جنتی کے جسطرح  
 کہ وہ اسکے اصحاب کو دنیا میں دوست رکھتا ہے شعبی نے کہا اللہ ذریت کو عمل آباؤ کی  
 وجہ سے جنت میں داخل کرے گا ابن عباس نے کہا آباؤ کا درجہ اگر ایسا و پر بلند تر ہو گا  
 تو خدا ایسا کو آباؤ تک پہنچا دیگا اور اگر ایسا کا درجہ بلند تر ہو گا تو آباؤ کو ایسا تک  
 پہنچا دیگا اگر ہم نے کہا انکو برابر آباؤ کے اجر لیگا آباؤ کے اجر میں سے کچھ کم ہو گا  
 اس قول کی صحت پر یہ دلیل ہے کہ دونوں قرأتیں بمنزلہ و آیت کے ہیں جتنیوں  
 پڑا وہ جمع ذریت ہم تو یہ حقین بالغین کے ہے جنکی طرف نسبت فعل کی درست ہے  
 کما قال تعالیٰ ولسابقون الاولون من المهاجرین و الانصار الدین  
 اتبعوہم بالحقان اور جتنیوں پڑا واتبعاہم ذریت ہم تو یہ حقین صغار کے ہے  
 انکو اللہ نے تابع آباؤ کے کیا ہے ایمان میں حکماً پس ہر دو قراوت دلیل ہیں دونوں  
 نوع پر تین کتاہوں اختصاص ذریت کا اسجداً ساتھ صغائر کے اظہار ہے تاکہ استواء  
 مہاجرین سابقین کا درجات میں لازم نہ آئے اور یہ استواء صغائر میں لازم نہیں آتا

اس سے ثابت ہوا کہ اطفال تہنفس کے اور دریت ہر آدمی کی ہمراہ اوکے جنت میں ہوگی وائے سبحانہ اعلم و علمہ اتم واحکم +

## فصل ۱۵

جنت کیا گفتگو کرے گی + حدیث احتیاج جنت و نار کی پہلے نذر چکی ہے اور دوسری حدیث میں رنفا آیا ہے کہ جنت نے کہا اے رب میرے نہرین جاری ہیں اور میرے پھل پک گئے اے رب میرے اہل کو جلد میرے پاس بھیجے سعید طائی کہتے ہیں جو کہو یہ خبر ملی ہے کہ اللہ نے جب جنت کو پیدا کیا تو فرمایا آراستہ ہو جا پھر فرمایا کیمہ بات کر اوسنے مات کی اور کہا غوثی ہو اوس شخص کو جس سے تو راضی ہو اوقاتا وہ نے کہا اللہ نے جب جنت کو بنایا تو کہا کلام کر اوسنے کہا طوبی للعتیقین ابن عباس رنفا کہتے ہیں اللہ نے جنت عدل کو پیدا کیا اور اوس میں وہ چیز نائی جو نہ کسی آنکھ سے دیکھی نہ کان سے سنی اور نہ دل کی کسی شے کے اُسکا نظرہ ہوا پھر فرمایا بول اوسنے کہا جلد اھلج المؤمنین

## فصل ۱۶

جنت کا حسن رد و افزون ہوگا اور جنت میں سے پروانگی کے کوئی سنجائیگا + کہہ سکتے ہیں اللہ جب حق حمت کے دیکتا ہے تو کتا ہے طوبی لاهلک وہ چند در چند حسن و جمال میں بڑھتی رہی ہے یہاں تک کہ اہل جنت داخل جنت ہوں تو بہر خبر یہ ہے رنفا روایت کیا ہے کہ داخل ہوگا کوئی جنت میں مکن ہریرہ اڑا سمع اللہ الرحمن الرحیم ہذا کتاب من اللہ لفلان فلان ادخلوا جنتہ عالیہ قطو قھا ادائیہ یعنی



بدیہ کے یہ مضمون ہو گا کہ یہ کتاب ہے طرف سے اللہ تعالیٰ کے مثلاً بنام صدر بق بر  
حسن کہ او سکونت برترین داخل کرو چکے میوے قریب میں انشاء اللہ تعالیٰ قریبی  
لے کہا دل ہذا فی غیر میں یہ دخل الجنت بعد جہاد واللہ اعلم +

## فصل

بقنی طلب ازواج کو حرمین کی نہیں ہے اس سے زیادہ حرمین کو طلب اپنے ازواج  
کی ہے بدیہ معاذ بن جبل میں گز چکا ہے کہ حرمین کی بی بی کو یہ خطاب کرتی ہے  
کہ تو اسکو ایذا نہ دے یہ غریب بچہ کو چھوڑ کر چار سے پاس آ جاؤ گا اور حدیث عکرمہ  
میں رفا آیا ہے کہ حور کستی سے اللہ اعلم علی حریک و اقبل بر علی طاعتک و حکمت  
سلیمان دارانی کہتے ہیں کہ عراق میں ایک جوان عابد تھا وہ اپنے رفیق کے ساتھ طہر  
کے مضمون کے بچہ جب قافلے والے اترتے تو وہ نماز پڑھا کرتا جب وہ کھانا کھاتے تو یہ روزہ  
پڑھتا اور اسکے رفیق نے آتے جاتے اسکے اس حال پر صبر کیا جب اس سے جدا ہوتا چاہا کہ اسے  
بہائی بچہ کو اس کام پر کہنے پر انگیفہ کیا اسنے کہا میں نے خواب میں ایک محل جنت کا دیکھا ایک  
ایٹ اسکے سونے کی اور ایک ایٹ چاندی کی ہے جب وہ محل مجھے نزدیک ہوا ایک گنگو  
زبرد کہ ایک گنگو را بقوت کا دیکھا اسنے درمیان ایک حور عین تھی بال لشکائے ہوئے  
اور سپر چاندی کے کپڑے تھے جو ہمراہ اس کے تہہ ہوتے تھے اسنے مجھے کہا تو  
کو بخش کر طرف اللہ کے میری طلب میں سو میں اسکی طلب میں طرف اللہ کے  
میر گرم ہوں سلیمان نے کہا یہ جد و جہد تو طلب عوراء میں تھا پھر اسکا کیا ذکر ہے جو  
اس سے زیادہ طلب کرے +

## فصل ۱۸

موت کو درمیان جنت و نار کے ذریعہ کرینگے + قال تعالیٰ فانذرهم یوم الحسرة اذ تصی  
الامر و بعد فی غفلة و ہم لا یومنون حدیث الہو سید خداری میں فرمایا ہے موت کو  
دینگے گویا ایک تمہقار کبود رنگ ہے اور کو درمیان بہشت و دوزخ کے کھڑا کر کے کیسے  
اسے جنت و انور تم اسکو پہچانتے ہو وہ سرد و ٹھنڈا کرادے گا و کیسے پرکھیں گے ان یہ موت ہے بہ دوزخ  
و انور سے کہیں گے اسے دوزخ و خور تم اسکو پہچانتے ہو وہ سرد و ٹھنڈا کر دے گی و کیسے پرکھیں گے ان یہ موت ہے  
تب حکم ہو گا کہ اسکو ذبیح کر و پھر اہل جنت سے کہیں گے یا اہل الجنۃ خلود لا موت  
و یا اہل النار خلود لا موت پھر حضرت نے یہ آیت پڑھی و انذرهم اللعنت علیہ  
صحیحین میں ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما آیا ہے کہ اللہ اہل جنت کو جنت میں اور اہل نار کو نار میں  
داخل کرے گا پھر درمیان ان کے ایک ٹکڑن کھڑے ہو کر اذان دے گا اسے اہل جنت  
موت نہیں ہے اور اسے اہل نار موت نہیں ہے ہر کوئی اپنے حال میں مدام رہے گا دوسرا  
لفظ یہ ہے کہ جب جنت والے جنت میں اور دوزخ والے دوزخ میں جا چکیں گے تو  
موت کو درمیان جنت و نار کے لاکر ذبح کیا جائیگا اور ایک منادی ندا کرے گا یا اہل الجنۃ  
لا موت او پھر اہل جنت کو خوشی پر خوشی ہوگی اور اہل نار کو حزن پر حزن ابو ہریرہؓ  
کا لفظ رفقائون ہے جب داخل ہونگے اہل جنت جنت میں اور اہل نار نار میں تو موت کو  
گلے میں دبی باندھ کر لائیں گے اور مسلسل دسہرہ ناہ پر جو درمیان اہل جنت و نار کے ہوگی  
بہرہ اسکو کھڑا کر کے کہیں گے اسے اہل جنت وہ دُرتے ہوئے جا لیں گے پر کہیں گے  
اسے اہل نار وہ خوش ہو کر جا لیں گے اور کو امید شفاعت کی ہوگی پھر جنت و دوزخ والوں سے  
کہیں گے تم اسکو پہچانتے ہو وہ کیسے یہ موت ہے جو ہر پر مول تھی تہرا اسکو تفصیل پر

نوح کرینگے ہر کجا میگے یا اهل الجنة خلود ولا موت و یا اهل النار خلود ولا موت  
 و یا انسانیا و الذین فی النار یحسبون انهم یخرجون من النار و قال حدیث حسن صحیح یہ بکری اور اوسکا لٹانا اور نوح  
 کرنا اور یقین کا اوسکو معائنہ کرنا حقیقت ہوگا نہ خیالاً و تمثیلاً جس طرح کہ بعض لوگوں نے  
 اچھکے خطا کی ہے اور کہا ہے کہ موت عرض ہے اور عرض جسم نہیں ہو سکتا چہ جائے اسکے  
 کو دیکھ کیا ہوتے تو یہ خطا صحیح نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ موت سے ایک صورت کو سفند کی  
 پہلے کرے گا و صورت نوح کی بجائے گی جس طرح کہ اعمال کو صورت بخشیکا اور ادنیٰ ثواب و  
 عذاب دیگا اور اعراض کو اجسام بنا دیگا یہ اعراض اور اجسام کے مادہ ہونگی اور اجسام  
 میں سے اعراض بدل کرے گا جس طرح کہ اعراض سے اعراض اور اجسام سے اجسام بنائیکا یہ  
 جارا تمام ہوئے اور یہ سب ممکن و مقدر و رب تعالیٰ و تبارک ہر شے کے جمیع بین النقیضین  
 یا کوئی ممال لازم نہیں آتا ہے اور اس نکتہ کی کچھ حاجت نہیں ہے کہ ملک الموت نوح کی بنا گیا  
 پس تقریباً سترہ سال قاسم ہے اللہ و رسول پر اور ایک تاویل باطل ہے کہ جسکو عقل و ہب  
 کرتی ہے اور نہ نقل سبب اسکا قلت فہم مراد خدا و رسول ہے کلام سے خدا و رسول کے  
 قائل اس قول نے یہ گمان کیا ہے کہ لفظ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ نفس عرض نہ نوح ہوگا  
 دوسرے غلط نے یہ گمان کیا ہے کہ عرض معدوم ہو کر اوسکی جگہ کوئی جسم نوح کیا جائیگا  
 اور یہ قول جو ہم نے ذکر کیا ہے اسکی طرف دونوں فریق کو راہ نہ ملی حالانکہ اللہ تعالیٰ اعراض سے  
 اجسام بناتا ہے پس اس عرض کو اس جسم کا مادہ شمیرا ہے جس طرح صلح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم کو سورہ بقدر آل عمران دن قیامت کے دو امیر بنکر آئیگی سو وہ دونوں اب یہی قزوات ان  
 ہر دو سورہ کی ہوگی اس طرح دوسری حدیث میں آیا ہے کہ تمہاری تسبیح و تحمید و تلیل گردن کے  
 پیرتی ہیں اور انکی ہنہ نہایت شل گس شدہ کے ہے وہ اپنے صاحب کی یاد دلاتی ہیں درود

احمد اسطرح حدیث مذاب و نعیم قبر میں آیا ہے کہ مردہ ایک صورت کو دیکھ گیا کہ میگا تو  
 کون ہے وہ کیگیا میں تیرا عمل صالح یا اہل بدھوں اور حقیقت ہر نہ خیال آئے نے اور کے  
 عمل کے لئے ایک صورت حسنہ یا قبیحہ پیدا کی اور وہ نور جو در میان مومنین کے دن قیامت  
 کو تقسیم ہوگا وہ یہی نفس ایسا اور کیا ہے آتہ ایمان کو ایک نور بنا دیا جو اوس کے سامنے دھڑکا  
 ہوگا یہ امر عقول ہے گو نفس شاتی پہر نفس کے آنے سے سمع و قتل میں مطابقت ہو گئی تھا وہ  
 کہتے ہیں کہ کو یہ بات سچی ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے مومن جب قبر سے باہر نکلیگا تو اوسکا  
 عمل ایک خوبصورت شکل میں ہوگا یہ اوس سے کیگیا تو کون ہے واللہ میں سمجھتا ہوں کہ  
 آدمی دیکھتا ہوں وہ کیگیا میں تیرا عمل ہوں پہر وہ اوس کے لئے ایک نور و قائم طرہ جنت  
 کے ہو جائیگا اسطرح جب کافر قبر سے نکلیگا اوسکا عمل ایک بد صورت شخص ہوگا اور جبری  
 ہوگا وہ کیگیا تو کون ہے واللہ میں سمجھتا ہوں کہ آدمی دیکھتا ہوں وہ کیگیا میں تیرا عمل ہوں  
 وہ اوسکو بجا کر آگ میں جھونک دیا گیا تھا یہ سے ہی اسطرح آیا ہے ابن جریر نے کہا عمل مومن کا  
 اچھی صورت اچھی بو میں سامنے اپنے صاحب کے آکر ہر خیر کا ثرہ اوسکو دیکھا وہ کیگیا  
 تو کون ہے وہ کیگیا میں تیرا عمل ہوں پہر اللہ اوسکو ایک نور کر دیا جو اوس کے سامنے چلیگا  
 کہ وہ جنت میں داخل ہو فذلک قولہ تعالیٰ یدھن بھم دھبہ با یما ختم اوسکا نور کا  
 بری صورت بد بردار ہوگا وہ اپنے صاحب کے ساتھ ساتھ رہیگا یہاں تک کہ اوسکو آگ میں سبکیگا  
 حسن نے یہ بات پڑھی انصاف میں ہمستہین اکامو تقنا الا ولی و ما عن بعد عذیب  
 پہر کہا ہر نعیم کے بعد موت ہے وہ اوس نعیم کو قطع کر دیتی ہے تیرا قاشی کہتے تھے ہر  
 ہوئے اہل جنت موت سے اوسکو اچھا عیش ملا اور اس میں ہوئی بیادوں سے وہ مدت تک اللہ  
 کے ہمایہ شیر سے یہ لکھتا رہا کہ ڈاڑھی آنسوؤں سے بھیگ گئی +

## فصل ۱۹

جنت میں کوئی عبادت نہ ہوگی مگر عبادت ذکر کہ یہ ہمیشہ رہے گی + حدیث جابر بن عبد اللہ  
 میں فرمایا ہے جنت والے جنت میں کہا نہیں گئے ہمیں گئے ناک دستکین گئے نہ بول و ہزار  
 کرشمے اور کا طعام ذکر کا رہوگا اور شمع مثل شمع مسک کے وہ مہم ہو گئے ساتھ تسبیح و حمد  
 کے ساتھ کہ سانس کا اہام ہوتا ہے و رواہ مسلمہ دوسری روایت میں تسبیح و تہلیل کا لفظ آیا  
 ہے یعنی تسبیح و تہلیل جو کہ سانس ہوتا ہے جو اسطرح ہمراہ انفاس کے وہ تسبیح و تہلیل کہ تسبیح و تہلیل  
 ہے جس اہل حق سے من کبریٰ میں نقل کیا ہے کہ اہل جنت کی دہر ہوگی اگر وہ ان صواع نہ ہوتا  
 تو ذکر ہی نہ ہوتا لیکن واسطے اتمام شیش کے جو زمین سے ذکر ہوگا اور یہ سبب نہ ہونے ہزار کے  
 دہر ہوگی یا کلام ذکر خدا کا دہر ہوگی عادت و عبادت ہوگی و جو اس عبادت کا اور میں کہہ چکے ہیں  
 تکبیر شری کے دنیا میں ہوگا بلکہ اسے ساختہ انفاس کی طرح تسبیح و تہلیل و تسبیح و تہلیل ہوتی ہے

## فصل ۲۰

جنت والے دنیا کی باتوں کا جنت میں چرچا کریں گے + قال تعالیٰ فاقبل بعضهم علی  
 بعض یشاء لون قال قائل منهم انی کا لی قریب اس آیت پر کلام پہلے گزر چکا ہے اور  
 فرمایا ارسکنا قبل و اهلنا مستفقین فمن ادبہ علینا و قانا عذاب التصریم بعض  
 روایات میں آیا ہے کہ جنت میں بازار ہیں جنہیں خرید و فروخت نہیں ہو جوب اہل جنت وہاں نہیں  
 آتے اور وہ رب و تراب مسک پر بیشکر ایک دوسرے کو چھانیں گے اور باہم چرچا کریں گے کہ دنیا میں  
 اسطرح پر تھے اور کیوں عبادت کرتے تھے اور رات کو جاگتے اور دن کو روزہ رکھتے اور دنیا میں

فقیر سے یا غنی اور موت کس طرح آئی اور بعد اس طول بوسیدگی کے کس طرح اہل جنت ہو گئے ذکر  
 القرطبی والتسترانی رحمہما اللہ تعالیٰ انس نے رفعا کہا ہے اہل جنت جب جنت میں  
 داخل ہو گئے بعض اخوان متناقض بعض کے ہو گئے اسکا تخت اوکے تخت کی طرف چلیگا اور  
 تخت اس کے تخت کی طرف آئیگا یہاں تک کہ دونوں مجتمع ہو گئے پہرہ اور وہ تکیہ لگا کر بیٹینگے  
 ایک دوسرے سے کہیگا تو جانتا ہے کہ اللہ نے جھکوکب بخشا وہ کہیگا آن فلان فلان روز  
 فلان فلان جگہ چلے آئے کو پکا راتنا اوس سے دعا کی تھی اوس نے جھکو بخشا یا جب یہ ذکر  
 آپس میں ہوگا تو مسائل مشککہ علوم کا جو دنیا میں پیش آئے تھے اور قرآن و سنت کی فہم میں جو  
 دشواری ہوتی تھی اور صحت احادیث میں جو بحث کرتے تھے اوسکا ذکر بھی آئیگا دنیا میں یہ  
 نرا کہ علم کلاذت طعام و شراب و جماع سے لذیذ تر تھا جنت میں اسکا ذکر آنا اور عظیم المذاذ  
 ہوگا یہ وہ لذت ہے کہ اس کے ساتھ اہل علم مختص ہیں اور اپنے غیر سے ممتاز ہیں کتنا ہوں جوت  
 پائدار و ذالائقہ خوشگوار و ذکرہ علوم قرآن و حدیث میں ہے وہ دنیا کی کسی چیز میں اب نہیں  
 ہے اس دعوے کا انکار وہی شخص کرے گا جو لذات علم سے بے نصیب ہے جابلون کی لذت  
 اکل و شراب و جماع میں ہوتی ہے یا آرایش و بیل کش و حویلیات و باغات و دراکب و  
 طاب میں سو یہ لذت فانی ہے خود اسکو اسی دنیا میں بقائے نہیں ہے ہر آخرت تک باقی رہنا  
 اوسکا کجا بخلاف لذائذ علوم کہ یہ موت سے سلب نہیں ہوتی ہر عالم کا علم حلوہ اوسکی روح کے  
 باقی رہتا ہے کیونکہ متصف ساتھ علم کے روح ہوتی ہے نہ بدن جسم کی لذت جسم کے ساتھ  
 چلی جاتی ہے نور گر کچھ رہتا ہے تو اوسکی تبعات باقی رہ جاتے ہیں اسی جگہ سے بعض حکماء  
 نے کہا ہے کہ تو گناہ نہ کر کہ لذت گناہ کی جاتی رہتی ہے اور وبال اوسکا باقی رہ جاتا ہے اور  
 تو نیکی کر کہ نیکی کی مشقت باقی نہیں رہتی ہے اوسکا ثواب باقی رہ جاتا ہے بخلاف لذت مباح

کہ جب تک روح باقی ہے مگر علم و فہم و دانشمندی کا بھی باقی رہتا ہے تو روح اگر چاہے  
 زمین ہے یعنی حادث ہے نہ قدیم مگر ابدی ہے کہ ہمیشہ باقی رہیگی خواہ راحت میں یا مصیبت  
 میں لہذا اہل جنت اپنے علوم سے جنت میں استعمال نہ کرینگے اور اہل نار اپنے جہل سے  
 ایک دوسرے عذاب میں گرفتار ہونگے شوکانی نے علم کا باقی رہنا بعد موت کے ثابت کیا ہے +

## فصل ۲۱

بشارت جنت کے کون لوگ مستحق ہیں + قال تعالیٰ و بشر الذین امنوا و عملوا الصالحات  
 ان لهم جنات تجری من تحتها الانهار یعنی خوشی سناؤ انکو جو یقین لائے اور کئے  
 کام نیک کہ انکو ہر پانچ بہتی ہیں نیچے انکے نمایاں آس آیت میں فردہ دخول جنت کا مومن  
 عالمین صالحین کو دیا ہے علی صالح جبارت ہوا اور فرافض و ترک محارم و اعمال حسات و احترام  
 سیات سے خواہ دل کے گناہ ہوں یا بدن کے دل کے گناہ ۴۰ ہیں اور بدن کے ۱۰۰ اور  
 فرمایا ان اولیاء اللہ کا خوف علیہم و لا هم یحزنون الذین امنوا و کانوا یتقون  
 نعم البشری فی الحیاة الدنیا و فی الآخرة لا تبدل حکمات اللہ خلک هو الغفران  
 سن رکھو جو لوگ اللہ کی طرف ہیں نہ ڈرے اور نہ اوردہ کہہ غم کما وین جو لوگ یقین لائے اور  
 ہم پر مہر کرتے انکو خوشخبری ہے دنیا کی جیسے اور آخرت میں بدلتی نہیں اللہ کی باتیں سچی  
 بڑی مراد مٹی آس آیت میں نفی کی ہے خوف و حزن کی اولیاء اللہ سے اور یہ بات بتائی  
 ہے کہ اللہ کے ولی وہ لوگ ہیں جو کہ بعد ایمان لائے کئے متقی ہیں اور فی درجہ تقویٰ کا یہ ہے  
 کہ بواج کو خوف کراہت سے چھوڑ دے پھر ارتکاب حرام و افعال گناہ کا کیا ذکر ہے  
 اللہ نے انکی بشارت کا نام فوز عظیم رکھا ہے و قال تعالیٰ ان الذین قالوا ربنا اللہ

ثم استقاموا لتسبل عليهم الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا وادشروا باليمنات  
 كنتم قنعدون غم اوليائكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تنتهي اليكم  
 ولكم فيها ما تذكرون تراكمن غفرا رحيم تحقيق جنون کے کما رب ہمارا اللہ ہے پر  
 اسی پر تھیرے رہے اوپر اترتے ہیں فرشتے کہ تم نہ ڈرو نہ غم کھاؤ اور خوشی اور نشت کی  
 جسکا نکو وعدہ تھا ہم ہیں تمہارے رفیق دنیا و آخرت میں اور تمکو وہاں ہے جو چاہے تمہارا  
 ہی اور تمکو وہاں ہے جو مگواؤ وہاں ہے اس جنتی والے مہربان کی یہ بشارت مومنین  
 مستقیم الحال کے لئے فرائی اور حوف و حزن کو اسنے دور کیا اور دارین میں رفاقت ملا کر  
 کی ساتھ اونکے ثابت فرائی اس سے نصیلت استقامت کی ثابت ہوئی ایمان لانا آسان بات  
 ہے مگر مستقیم بہا صراط مستقیم پر شکل ہے

بہا ل استقامت فیض نازل میشود و منہا

فرشتوں کا اترنا یا تو حشر میں ہوگا جس دن ہر کسی کو اپنا فکر و غم جو گایا مرنے کے وقت توڑ  
 اور کہتے ہیں فرمایا بشارت جہاد الی الذین یتسمعون القول یتبعون احسنہ اولئک  
 الذین عدلہم اللہ واولئک ہم اول الالباب خوشی سنائیے بندوں کو جو سننے  
 میں بات پر چلتے ہیں اوکے نیک تر پر وہی ہیں جنکو راہ وی اللہ نے اور وہی ہیں عقل و  
 موضع قرآن میں کہا ہے چلتے ہیں نیک پر یعنی حکم پر چلنا کہ اسکو کرتے ہیں منع پر چلنا کہ اسکو  
 نہیں کرتے اسکا کرنا نیک ہے اسکا کرنا نیک ہے اتنی یہ آیت بشارت ہے حقین اہل تابع  
 کے اس سے معلوم ہوا کہ مومن جب کسی شخص کی بات سننے تو جو بات بہتر ہو اسکی پیروی  
 کرے اور جو بات بہتر ہو اسکو چھوڑ دے بہتر بات وہ ہوتی ہے جو کہ مطابق کتاب و سنت  
 کے ہے تو بہتر بات وہ ہے جو کہ اسے مجرد و قیاس بحث سے کہی جاتی ہے یہ دلیل



ہے اس بات پر کہ مخالفت نص کے کسی کی پیروی کرنا چاہیے گو وہ شخص کتابی بڑا رتبہ  
 دین میں رکشا ہو تمام ہو یا تمتد یا مجید و یا عالم یا درویش یا پیر یا شیخ یا مرشد یا تصوفی  
 وقال تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم الفاضلون يیشترکون فی شہم رزقہم بہرحمۃ  
 منہ و رضوان و جنات طعم فیہا نعیم ققیم خالدين فیہا ابدا ان الله عنده  
 اجر عظیم جو لوگ یقین لائے اور گھر چھوڑ آئے اور رشتے (سک) راہ میں اپنے مال جان  
 سے اونکو بڑا درجہ ہے اس کے پاس اور وہی پہنچے مراد کو خوشخبری دیتا ہے اونکو پرویز گار  
 اونکا اپنی طرف سے مہربانی کی اور رضامندی کی اور غون کی جنمیں اونکو آرام ہے ہمیشہ کا  
 راکون اونمیں مدام اللہ کے پاس بڑا ثواب ہے اس آیت میں تین چیزوں کا عوض کر دیا ہے  
 ہجرت و ہمارے مین اجر فرماتے رحمت و رضوان و جنات وقال تعالى والذین  
 امنوا و عملوا الصالحات فی روضات الجنات لعمد حاشاؤن حد رہم ذلک  
 من الفضل البکیر ذلک الذی یشیر الله حیاة الذین امنوا و عملوا الصالحات جو لوگ  
 یقین لائے اور پہلے کام کئے باغون میں بہشت کے اونکو ہے جو چاہیں اپنے رب کے پاس  
 یہی ہے بڑی بزرگی یہ خوشخبری دیتا ہے اللہ اپنے ایماندار بندوں کو جو کرتے ہیں پہلے کام  
 اس آیت میں نذرہ و خواجست کا اہل ایمان و اعمال صالحات کو سنایا ہے فقط عمل صالح  
 شامل ہے اعمال جلیلہ حسنات یا اکثر حسنات کو معلوم ہوا کہ سب الایمان حسنات کا ترک مسیات  
 پر مقدم ہے نہ ترک ارتکاب معاصی سے جنت نہیں ملتی ہے جب تک کہ وجود حسنات  
 کا نہوا اللہ تعالیٰ نے عمل کو ایک علامت فوز کبیر و فضل عظیم کی تہیہ کیا ہے اگرچہ ترتیب جنت  
 کا نفس محل پر نہیں ہے

کے مراد بیاہ کہ جستجو دارد

جستجوی نیاید کے مراد ولی

وقال تعالى انما تنذ من اتبع الذکر و خشی الرحمن الغیب فبشره بمغفرة  
 واجر کرم تو تو ڈر سنائے او سکو جو چلے سمجھائے پر اور ڈرے رحمن سے نے دیکھے تو  
 او سکو دے خوشخبری معافی کی اور عزت کی اور کی ذکر سے مراد قرآن ہے معلوم ہوا کہ  
 جو قرآن پر رحمن سے ڈر کر چلتا ہے او سکے لئے جنت ہے اور اگر کرم جنت کو کہتے ہیں تو نے  
 سے مراد ترک گناہ ہے معلوم ہوا کہ ہمراہ عمل صالح کے عدم ارتکاب معافی ہی دیکار ہے ورنہ  
 جسکے گناہ زیادہ ہونگے اور نیکی کم ہوگا وہ پاک ہوگا وقال تعالى يا ايها النبي انا ارسلنا  
 شاهدا و مسترا و نذيرا و اوحيا الى الله باذنه و سراجا منيرا و بشر المؤمنين  
 ان لهم من الله فضلا کبيرا اے نبی ہم نے تجھ کو بھیجا بتانے والا اور خوشی  
 سنائی والا اور ڈر اور بلا نیا والا ات کی طرف او سکے حکم سے اور چراغ چمکتا اور خوشی  
 سنائی ایمان والوں کو کہ او سکو ہے خدا کی طرف سے بڑی بزرگی مراد فضل کبیر سے اسجا کجنت  
 ہے یہاں ترتیب جنت کا فقط ایمان پر اسلئے کیا ہے کہ ایمان جامع احکام اسلام و عمل صالح  
 ہے یا اسلئے کہ مکے دین ایمان ہے گو برابر ایک ذرہ یا رائی کے دلنے کے ہو وہ بھی  
 ایک دن جنت پائیگا گو بعد منرا یا نبی کے ہو لیکن اس شرط سے کہ مومند فائز تھا یہ ترک  
 و منافق وقال تعالى ولا تحبن الذين قتلوا في سبيل الله اموالهم  
 احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما اتاهم الله من فضله و يستبشرون  
 بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون  
 بنعمة من الله و فضل دان الله لا يضيع اجر المؤمنين تونہ سمجھ جو لوگ  
 مارے گئے اللہ کی راہ میں مردے ہیں بلکہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس روزی

ہاتے خوشی کرتے ہیں اور ہر جو دیا اور لکھا اللہ نے اپنے فضل سے اور خوشوقت ہوتے ہیں  
 اور کی طرف سے جو ابھی نہیں پہنچے اور نہیں پہنچے سے اس لئے کہ نہ ڈرتے اور نہ اور نہ کو غم ہے  
 خوشوقت ہوتے ہیں اللہ کی نعمت و فضل سے اور اس سے کہ اللہ ضایع نہیں کرتا خدایا  
 ایمان والوں کی منکوم ہو اگر شہیدان کو مرنے کے بعد ایک طرح کی زندگی ہے کہ اور مردوں کو  
 نہیں کھانا پینا اور عیش و خوشی پوری ہے اور وہ کو قیامت کے بعد جوگی کھانا فی مخرج  
 قرآن و قال تعالیٰ ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واصولهم بدين  
 لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حاقا في  
 التوراة والابجيل والقرآن ومن اوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم  
 الذي بايعتم به وذلك هو الغنم العظيمة اللہ نے خریدی مسلمانوں سے اور کی  
 جان اور مال اس قیمت پر کہ اور کو بہشت ہے لڑتے ہیں اللہ کی راہ میں پہنچاتے ہیں اور  
 مرنے ہیں وعدہ ہو چکا اور اسکے ذمہ پر تھا توریت و انجیل و قرآن میں اور کون ہے پورا کرنے  
 کا اللہ نے زیادہ سو خوشی کر اس معاملت پر جو تم نے کی ہے اور اس سے اور یہی ہے بڑی  
 مراد یعنی اس آیت میں وعدہ ہے جنت کا اور قوم سے جنہوں نے اپنی جان و مال راہ  
 خدا میں خرچ کر دی ہے یہ وعدہ بہت بڑا اور سچا ہے موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کی  
 کتابوں میں بھی اسکا ذکر ہو چکا ہے و قال تعالیٰ ولنبلیکم بشئ من الخوف  
 والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين  
 الذين اذاصابهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون اولئك هم  
 صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم الممتدون الہتم ہم آزمائیں گے تم کو  
 کچھ ایک ڈر سے اور بہوکت سے اور نقصان سے مالوں کے اور جانوں کے اور پہلوں کے

اور خوشی مستثابت رہنے والوں کو کہ جب انکو پہنچے کہ یہ مصیبت کمین ہم ات کمال  
 ہیں اور ہکو اسی کی طرف پھر جانا ہے ایسے لوگ اوشین پر شا باشین ہیں اپنے رب کی  
 اور برائی اور وہی ہیں راہ پر اس آیت میں وعدہ جنت کا واسطے صبر کرنے والوں کے  
 مصیبت پر کیا ہے جبکہ جہنم و فرغ کرین خواہ یہ مصیبت خوف و گرسنگی کی ہو یا نقصان  
 مال و جان کی یا اولاد و شمار کی اس باب میں رسالہ اوائیہ السکر نے نظیر جو وقال  
 تعالیٰ و آخری تجبہا نصرت اللہ و فتح قریب و بشر المؤمنین ایک  
 اور چیز ہے جسکو تم چاہتے ہو مردانہ کی طرف سے اور فتح شتاب اور خوشی مستثابت ایمان والوں کو  
 اس سے معلوم ہوا کہ جو لوگ اللہ کی مدد و فتح کے منتظر ہیں انکو نو چیز جنت کی ہے حدیث  
 شریفین میں انتظار فرج کو عبادت فرمایا ہے و بئس الحمد وقال تعالیٰ و جنتہا نصرت  
 کبھرض السماء و الارض اعدت للذین امنوا باللہ و رسالہ جنت ہے جسکا  
 پھیلاؤ ہے مثل آسمان و زمین کے پھیلاؤ کے طیار کی گئی ہے واسطے ان لوگوں کے  
 جو ایمان لائے ہیں اہل پر اور ان کے رسولوں پر اس آیت سے حکم ایمان لائیکہ سبب نبیوں  
 پر آدم سے تا قیام قائم ہوا اور اس ایمان کی جزا جنت شیری جسکا عرض برابر سار و ارض  
 کے ہوگا نہ طول انکا سوا نہ ہی جائے کہ کتنا ہوگا غ قیاس کن بنگلستان میں بہار راجا  
 وقال تعالیٰ ان الذین امنوا و عملوا الصالحات کانت لھن جنتان الفریض  
 لا خال دین فیھا لا یغنون عنھا احلا جو لوگ یقین لائے ہیں اور کئے ہیں بھلے کام  
 انکے لئے ہیں فردوس کے باغ مہمانی میں رہا کوں انہیں نچا ہیں وہاں سے جگہ بہ اپنی  
 فردوس نام ہے اعلیٰ جنت کا یہ سب جنت میں فخل ہے حدیث میں فرمایا ہے کہ تم جب  
 اس سے مانگو تو فردوس مانگو کہ وہ وسط اور اعلیٰ جنت ہے ترقب اس جنت کا ایمان

صبح اور رات صلح پر رکھا ہے اس آیت کے آخر میں یہ بھی فرمایا ہے کہ جسکو امید ہو رہے کی  
 اپنے رب سے سو کہ وہ کچھ کام نیک اور ساجھانہ کرے اپنے رب کی بندگی میں کسی کا  
 معلوم ہوا کہ جس کام میں غیر اللہ کا شریک کرنا ہوتا ہے تو وہ کام عمل صالح نہیں سمجھا جاتا  
 اگرچہ ظاہر میں بصورت عبادت کے ہو اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مشرک جنت میں نہ جائیگا  
 اس آیت سے ریاکار شریک ہونا ہی ثابت کیا گیا ہے وقال تعالیٰ قد اخل المؤمنون  
 الذین ہم فی صلواتهم خاشعون والذین ہم عن اللغو معرضون والذین ہم  
 للزکوۃ فاعلون والذین ہم لفرجهم حافظون الا علی ازواجهم ادا ما ملکت  
 ایما نفق فانہم غیر ملومین فمن اتبعی وراء ذلک فادلک مما العادون  
 والذین ہم لا مانا تھم و محمد ہم راعون والذین ہم علی صلواتھم محافظون  
 اولئک ہم الخاریون الذین یرثون القربوس ہم فیما خال الذون کام نکال لیکن  
 ایمان والے جو اپنی نماز میں نوسے ہیں اور جو کئی بات پر درمیان نہیں کرتے اور جو زکوۃ دینا  
 کرتے ہیں اور جو اپنی شہوت کی جگہ تھاتے ہیں مگر اپنی عورتوں پر پانے ہاتھ کے مال پر  
 سوا و غیر نہیں ادا لےنا پہر کوئی ڈھونڈے اسکے سوا وہی ہیں حد سے بڑھنے والے اور جو  
 اپنی اماتوں سے اور اپنے اقرار سے خبردار ہیں اور جو اپنی نماز سے خبردار ہیں وہی لے  
 میراث لینے والے جو میراث پائیں گے فردوس کی وہ اسی میں داخل ہوں گے اگلی آیت میں  
 خبر دی تھی کہ فردوس حصہ ہے مومن عامل صالح کا اس آیت میں بعض اعمال صالح کا جسکے  
 سبب فردوس ملتی ہو وہ بیان فرمایا یہ سبب ان عمل جو بے انتہا استقامت کرشیے فردوس کا  
 استحقاق ہوتا ہے سند امام احمد میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا پھر جس آیتیں اوتری ہیں  
 جو کوئی ان کو قائل نہ کیا وہ داخل جنت ہوگا پھر اس آیت کو آخر دوسری تک پڑھا۔ وقال تعالیٰ



الساخون المراكعون الساجدون الامر من بالمعروف والنهي عن المنكر  
 والمعادون لحدود الله وشئ للمؤمنين توبه كنوا له بئس كرموا لكر كنوا له بئس كرموا لكر كنوا له بئس كرموا لكر  
 كنوا له بئس كرموا لكر كنوا له بئس كرموا لكر كنوا له بئس كرموا لكر كنوا له بئس كرموا لكر كنوا له بئس كرموا لكر  
 اور خوشخبری مسلمانوں کو کہتے تھے کہ تم کو جو تعلق رہنا روزہ ہے یا ہجرت ہے یا دل نہ لگانا دنیا کے مزدن میں اور  
 حدین تمامنی یہ کہ بغیر حکم شرع کوئی کام نہ کرے کہ ان کی موعظہ قرآن اس آیت میں نو کام بتائے  
 کہ جو شخص یہ سارے کام کرے وہ جنت پائے اب جو شخص اپنے نفس کا امتحان لے سکتا ہے  
 کہ وہ یہ کام سچا لائے یا نہیں اگر عال سے ان اعمال کا تو اس کی امید داری واسطے حصول  
 جنت کے ٹیک ہے اور اگر او میں یہ محال موجود نہیں ہیں تو امت دعا دان ہو وقال  
 تعالیٰ تلك الجنة التي نورث من جاهدنا من كان تقيا به وہ بہشت ہے جو میراث  
 دیتے ہم اپنے بندوں میں جو کوئی ہو گا پر ہیز گار یعنی میراث آدم کی کہ اول او کو بہشت ملی جو  
 معلوم ہوا کہ بہشت ملنے کے لئے قتی ہو نا ضرور ہے ادنیٰ تقویٰ یہ ہے کہ جیسے انواع شرک  
 واقسام بدع سے محترز ہو اعتقاد دلائل و قولا دلائل ہر مطابق کتاب و سنت کے مناسبت بجا لائے  
 سیات سے دور رہے ورنہ

تستدراہ تو جہان خواہ بود

غیر حق ہر چہ دلت را بر بود

وقال تعالیٰ و سارعوا الى مغفرة من ربكم و جنت عرضها السموات والارض  
 اعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ  
 والعافين عن الناس واللہ یحب المحسنین و در خوش ش پر اپنے رب کی اور  
 جنت پر جس کا پھیلاؤ ہے آسمان و زمین طیار ہوئی ہے واسطے پر ہیز گاروں کے جو بیچ  
 کئے جاتے ہیں خوشی و کلیف میں اور دبا لیتے ہیں غصہ اور صاب کرتے ہیں لوگوں کو اور

اللہ ہوتا ہے نیکی والوں کو اس آیت میں جنت کو واسطے اہل تقویٰ کے نہیں بلکہ قرآن شریف  
 میں ذکر تقویٰ کا چار میں جگہ سے زیادہ آیا ہے جس فضیلت و کرامت و نعمت و راحت کو دیکھو  
 اوس کے لئے تقویٰ شرط اول ہوتا ہے جبکہ بنیاد صفات تقویٰ کے تین کام ہائے ایک نفع  
 راہ خدا میں دوسرے نفع نہایت بڑا ہے تیسرے صاف کرنا تصور کا نقص معنی میں سے ثابت  
 ہوا کہ جو روح و احسان یعنی اخلاص و نیت و عمل کا اہل تقویٰ ہی میں ہوتا ہے یہ بھی معلوم ہوا  
 کہ متقی لوگ اللہ کے دوست ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ اوسے محبت کرتا ہے جس سے اللہ کو  
 محبت ہے اوس کے ورے کا کیا پوچھنا ہے پیا جاہلین وہی سناگن وقال تعالیٰ  
 والذین اذا فعلوا فاحشاً وظلموا انفسهم ذکرنا اللہ فاستغفر الذنوب  
 ومن یغفر الذنوب الا اللہ ولہ یصرفنا علی ما فعلوا وہد یعلمون اولئک  
 جزاؤہم مغفرۃ من ربہم وجنات تجری من تحتہا الانہار خلدین فیہا  
 و نہد بحر العالمین وہ لوگ کہ جب کریمین کہہ کر گناہ یا بر کرین اپنے حقین تو یاد  
 کریں اللہ کو اور بخشش بالکین اپنے گناہوں کی اور کون ہے گناہ بخشا سوا اللہ کے  
 اور انہیں اپنے لئے پر جانتے او کی جزا ہے بخشش اوس کے رب کی اور باغ جسکے نیچے  
 بہتین نہریں رہ چڑے اونہیں اور خوب مزدوری ہے کام کرنے والوں کی اس آیت میں  
 اہل تقویٰ کا وصف بیان فرمایا اور یہ خدا دیکھا کہ توبہ و استغفار کرنی اور عدم اصرار سے گناہ پر  
 جنت ملتی ہے حدیث شریف میں آیا ہے التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ یعنی گناہ ہے  
 توبہ کرتے والا مثل بے گناہ کے ہو جاتا ہے یعنی تائب و متقی نزدیک خدا کے برابر ہیں ۵

برین مزدہ گر جان فشانم رواست | کہ این مزدہ آسایش جان ہاست

بیان توبہ و استغفار کا رسالہ محو الجوبہ اور رسالہ تفریح الکروب میں دیکھنا چاہیے ! وجود



قبولِ توبہ و استغفار کے جبکہ بطور صمیم و قوع میں آئے جو شخص پاک ہو سچو کہ وہ بڑا  
 بقدر اس کی نعمت و حرمت کا ہے و قال تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اهل الذکر  
 علی تجارتہ تجب علیکم من عذاب الیم تو متون باللہ و ہر سولہ و مجاہدون فی  
 سبیل اللہ باموالکم و انفسکم ذلکم خیر لکم ان کنتم تعلمون یغفر لکم  
 ذنوبکم و یدخلکم جنات تجري من تحتها الانهار و مساکن طیبہ فی جنات  
 عدن ذلک الفوز العظیم اسے ایمان والوں میں بتاؤں تمکو ایک سوداگری کہ بچاؤ  
 تمکو ایک دکان کی داری ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور لڑو اس کی راہ میں اپنے  
 مال سے اور جان سے یہ بہتر ہے تمہارے حق میں اگر تم سمجھ رہے ہو بخشے تمہارے گناہ  
 اور داخل کرے تمکو باغوں میں جسکے نیچے بہتی ہیں نہریں اور بہت سے گروں میں بسنے  
 کے باغوں میں یہ ہے بڑی مراد یعنی اس آیت شریف میں ترتب دخول جنت کا تین امر  
 پر کیا ہے ایک ایمان لا نا اللہ پر دوسرے ایمان لا نا رسول اللہ پر تیسرے لڑنا راہِ خدا میں  
 جان و مال سے و قال تعالیٰ و لمن خاف مقام ربہ جنتان جو کوئی ڈر کرے  
 ہونے سے اپنے رب کے آگے اس کو ہیں دو بلع اس آیت میں فضیلت ہے خوف کی  
 خائف کو دو جنتیں پیش کی جاتی ہیں ایمان کو ایک جنت ان دونوں جنت کا وصف سورۃ  
 الرحمن میں ملے گا کہ ہے و قال تعالیٰ و امن خاف مقام ربہ و خفی النفس  
 عن الہوی فان الجنة فی الماوی جو کوئی ڈر اپنے رب کے پاس کھڑے ہوئیے  
 اور روکا جی کو خواہش نفس سے سوشت ہے شکا نا اس کا اس آیت میں واسطے گفت  
 کے اللہ سے ٹر دے جنت کا ہے بیان خوف و رجاء میں رسالہ صدق اللہ تعالیٰ ہر چکا ہے  
 علما و آخرت میں دو طرح کے لوگ گذرے ہیں بعض پر خوف غالب تھا اور بعض پر رجاء و امل

وجہ سے مایوسانہ کی صفت جلال و جمال کا ظور دنیا میں اپنے عباد مخلصین کے  
 اندر ہوا کرتا ہے اگر ایسا نہ تو بعض صفات معطل نہیں ہوتیں اور یہ نہیں سمجھا جاسکتا کہ خدای  
 خون کی یہ ہے کہ ہمارے عمل صالح کے ہوا سکے کہ کسی بشر کو حل اپنے قبول عمل کا نزدیک خدا  
 کے معلوم نہیں ہے بجز اوس شخص کے جسکو رسول خدا نے بشارت قبول کی دی ہے جیسے  
 عشرہ مبشرہ باہل بدر یا اصحاب بیعتہ الرضوان یا اہل بیت رسالت باقی سارے علماء  
 و ادویاء و صلحاء و عمار و مومنین محل خوف و خطر میں پڑے ہیں کسی کو اپنے انجام کی خبر  
 نہیں ہے

حکم توری و مستی ہر ہر حالت است	کس نہانت کہ آخر ہر حالت گزرد
--------------------------------	------------------------------

رجا کی خوبی یہ ہے کہ اتباع کتاب و سنت کر کے امید و ارمنفرت و اجر کا چھوڑنا نہ ہو جائے  
 تو نا امید نہ ہو کہ یہ باس مثل امن کے کفر ہے را وہ خوف جو گناہ سے باز کرے اور وہ رجا  
 جو گناہ پر جرات بخشنے سے وہ حالت و سورہ شیطانی اور سر باہل و نادانی ہے اکثر ظن  
 اس بلایں مبتلا ہے اور وہ کہ میں گرفتار اللہ عفو و توفیق و خاتمہ حسنہ بالقریم  
 نے کہا ہے کہ اس طرح کی اکیس تین قرآن مجید میں بہت ہیں ہمارے ان سب کا تین تا عدد ان  
 پر ہے ایک ایمان دوسرے تقویٰ تیسرے اخلاص مل رہے تعالیٰ سوائے سنت مطہرہ و  
 ان اصول سے گناہ کے لوگ مستحق اس بشارت کے ہیں نہ وہ لوگ جو ان کے سوا ہیں اور  
 دوران بشارت کتاب و سنت کا انہیں قواعد پر ہے یہ قواعد دو اصل کے اندر آ جاتے ہیں  
 ایک اخلاص طاعت دوسرے احسان الی الخلق اور خدا کی دو چیز میں ہے ایک  
 ریا کاری دوسرے منع ماعون دوران سب کا مجمع ایک چیز ہے یعنی موافقت رب کی محبت  
 رب میں اور یہ بات حاصل نہیں ہو سکتی ہے لیکن جیسی کہ حضرت کی اقتدا ظاہر و باطنا تحقق

ہو جائے اجل تصدو اس بیان سے خزوہ رسانی ہے اہل سنت مطہرہ و عالمین بالحدیث  
 کو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے جنت عیار کر رکھی ہے اور وہی لوگ اس بشارت کا اتحقاق  
 دنیا و آخرت میں رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اون پر ظاہر و باطن میں جاری ہیں یہی لوگ  
 اللہ کے ولی اور رسول کے محب اور حزب خدا و رسول ہیں اور جو شخص حضرت کی  
 سنت سے خارج ہو اوہ خدا و رسول کا مدد و بین اور منبع خطرات شیطان بعین ہے  
 اسکے بعد یہ کہا ہے لایاخذھقف نصرۃ سنتہ لی ممت اللوام ولا یتروکون صاخی عنہ  
 صلعم لقول احد من الانام والسنۃ اجل فی صدورھم من ان یقدم علیھا  
 رابا فھما او یھما جلدیا او خیالاً صوفیا او متافصلاً مایا او قیاساً فلسفیا  
 او حکماً سیاسیا فمن قدم علیھا شیتا من ذلک فباب الصواب علیہ  
 مسدود وہو عن طریق الرشاد مصلد و در انتہی اس سے معلوم ہوا کہ یہ صوف  
 جس شخص میں ہے وہ انشاء اللہ تعالیٰ جنتی ہو گا و اذلیس فلیس اسکے بعد اشارہ  
 طرف شعب ایمان کے کر کے عقائد اہل ایمان کو بیان کیا ہے اس جگہ حاجت اون عقائد  
 کے ذکر کی اس لئے نہیں ہے کہ ہم ترجمہ ان عقائد کا آخر رسالہ الاحتیاج علی مسئلۃ  
 الاستواء میں کر چکے ہیں اور دیگر رسائل عقائد مثل رسالہ رفع اباب و قطن الثمر و  
 عقیدۃ النبی و اعتقاد برج و معتقد متقدم اس باب میں کافی شافی وافی صافی ہیں پھر  
 بعد بیان عقائد اہل حق کے یہ لکھا ہے فھذا مذهب المستحقین لھذا البشیر قولاً  
 و عملاً و اعتقاداً و باللہ التوفیق میں کہتا ہوں جس مذہب کی طرف اس عبارت  
 میں اشارہ پھر اشارہ کیا ہے وہ بلا قید تقلید عقائد اشعر یہ و امترید یہ ہے چنانچہ رسائل اشارہ  
 ایسا ہی صلت پر ہیں و امہ المستعان

## خاتمہ الرسالہ

## بیانِ نبیؐ و دعویٰ اہلِ جنت

وقل تعالیٰ ان الذین امنوا و عملوا الصالحات یمددہم ربہم  
 بایمانہم یجری من تحتہم الانہار فی جنات النعیم و دعواہم فیہا مبہما  
 اللحمہ و تمجیدہم فیہا سلام و اخرجہم اہم ان الحمد لله رب العالمین  
 جو جملہ قرآن کریم کا فاتحہ الباب و عنوان الکتاب ہے وہ جنت میں آخر دعویٰ اہل جنت  
 ہو گا اول باخر نسبتے دار و آبن جوع سے کہا ہے ہمیں خبر لگی ہے کہ جب اہل جنت پر گزر  
 کسی پرندے کا ہو گا اور انکا جی اوسکو چاہیگا تو وہ سبحانک اللہ کہیں گے یہ اوکھا  
 دعویٰ ہے اور یہ وہ لفظ ہے کہ بعد بکبر تشریف کے نماز کو اسی لفظ سے دنیا میں شروع  
 کرتے تھے جب فرشتہ وہ چیز و خواہ لے آئیگا اور ادھر سلام کرے گا اور یہ اوسکو جواب  
 دینگے تو یہ اوکی تہیت ہو گی جب کہا چلیں گے تو امد کی حمد کریں گے یہ طلب ہے اس  
 آیت کا و اخرجہم اہم ان الحمد لله رب العالمین قنادہ نے کہا اوکی دعا و  
 تہیت جنت میں سلام ہو گا تسفیان نے کہا جب ارادہ کسی شے کا کریں گے سبحانک  
 اللہ کہیں گے وہ چیز یا اس اوکے آجائیگی معنی اس کلمے کے تنزیہ و تعظیم و اجلال  
 و اکرام رب العالمین ہے اوس چیز سے جو اوسکو زیاد لائق نہیں ہے توسیٰ بن طلحہ  
 کہتے ہیں حضرت سے پوچھا سبحان اللہ کیا ہے فرمایا تنزیہ ہے امد کی ہر برائی سے  
 ابن الکواثی علی تفسی سے کہا تھا کہ کیا کلمہ ہے کہا امد نے اس لفظ کو اپنے نفس مقدس  
 کے لئے پسند فرمایا ہے بالجملہ امد نے خبر دی کہ پہلی بات اوکے وقت استدعاء کے لفظ

سہانہ ہوگی اور پہلی بات وقت حصول مدعا کے لفظ الحمد مد رب العالمین ہوگی متنی  
 آیت کے عام میں مراد اس دعا سے مسئلہ اور مناسب کہہ سہ حدیث میں آیا ہے افضل دعا  
 الحمد ہے پس مراد دعا سے اسجگہ دعا و ثناء و ذکر ہے جسکا امام اہل جنت کو ہوگا اللہ نے  
 اول و آخر حال کی خبر دی کہ کونسی تسبیح ہے اور آخر تحمید اسکا امام او کو مثل امام انفس کے  
 ہو کرے گا امین یہ بھی اشارہ ہے کہ جنت میں ساری بحایف ساتھ ہو جائیگی کوئی عبادت  
 باقی نہیں رہیگی مگر یہ دعویٰ جسکا امام او کو ہو کرے گا لفظ الامم میں اشارہ ہے ظن صحیح دعا  
 کیونکہ متضمن ہے معنی یا اللہ کو اور یا اللہ متضمن ہے سوال و ثنا کو یہی بات اوں شخص نے بھی سمجھی  
 جس نے یہ کہا ہے کہ وہ وقت ارادہ کسی شے کے مباحثات الحمد کہیں گے گویا بعض معنی اس لفظ  
 کے بیان کئے اور مستیقا رسائی کا نہیں کیا حالانکہ آیت میں اس بات پر دلیل نہیں ہے کہ کتنا  
 اس لفظ کا وقت ارادہ کسی شے کے ہوگا بلکہ دلالت آیت کی اس بات پر ہے کہ اول دعا تسبیح و  
 آخر دعا تحمید ہوگی اور یہ بات حدیث سے ثابت ہے کہ او کو امام اس تسبیح و تحمید کا مثل  
 انفس کے ہو کرے گا تو اب کوئی وجہ اختصاص دعوے کی ساتھ وقت ارادہ شے کے نہیں رہی  
 اور جہ طرح کہ یہ تقریر مناسب معنی آیت ہے اس طرح مناسب اون کے حال کے ہے و ہذا الحمد  
 اولاً و آخراً تمام ہوا یہ رسالہ روز و شب تائید ۱۸ ذی حوجہ ۵۸۰ ہجری کو چارم ذی حوجہ کو شروع  
 کیا تا ۱۵ دن میں ختم ہوا اس میں تعطیلات عید الاضحیٰ و ایام شہری خالی بھی رہے اہل کتاب  
 حادی الارواح فی صفحہ ۲۵ سطر کے حساب سے اٹھارہ جزو میں تھی خلاصہ اسکا مشیر  
 ساکن انعام الی رد فوات و السلام سات جزو میں نیران عدلی مسند میں طبع ہو چکا ہے  
 ہر صفحہ میں ۳۲ سطر تھی قالب طبع میں پانچ جزو کے اندر بحساب فی صفحہ ۲ سطر آیا اب  
 یہ پانچویں اور دسویں جزو زبان میں بارہ جزو میں بحساب فی صفحہ ۱۹ سطر ہوئے

اسکا نام ہادی علیہ السلام الی درجات حیات الیم رکناہ واللہ العادی وعلیہ  
اعتمادی ویدیکل الامور استادی وافر دعایاں المعمدہ رب العالمین

## صحت نامہ ہادی القلب السليم

صواب	خط	۴	۵	صواب	خط	۴	۵
سوئے کاسہ	سوئے کسین	۱۶	۳۱	اور	اور وہ	۱۷	۳۲
پھیل	پھیل	۹	۲۲	اہل اللہ	اللہ	۱۰	۷
ایس کے پیر	ایس کے کبرہ	۱۹	۷	قعدہ انتقام	انتقام	۱۷	۷
اشتر شہر کو	اشتر شہر کو			درو	درو	۷	۱۲
ہوا تو آپ کے کا	ہوا تو آپ کے کا			المتقی	المتقی	۱۷	۷
کیا کنا پر گشت	کیا کنا پر گشت			یا تنح	یا تنح	۲	۱۶
عمر قنسی	عمر قنسی			فرمایا ہم	فرمایا ہم	۱۹	۱۸
اوکا	اوکا	۲	۳۳	تشیہ	تشیہ	۵	۱۹
آخرین	آخرین	۳	۷	جو کہ	جو کہ	۳	۲۸
باحسان	بالاحسان	۱۳	۳۳	اس کے	اس کے	۱۰	۷
قحط	من قحط	۱۵	۷	مختارین	مختارین	۱	۲۹
حیثہ	حیثہ	۲	۳۸	مقیص	مقیص	۱۸	۷
ایک	کہ ایک	۱۶	۵۰	خوف	خوف و	۷	۳۰

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۱۱۹	۱۶	نیویا -	سوئے	۱۵۴	۸	دبھم	دبھم یوئند
۱۲۱	۱۳	للقطف	القطف	۱۵۴	۱۹	دوبا	دنیا
۱۲۲	۴	الحیاء	حیاتک	۱۵۴	۳	روئت	رویت
۱۲۶	۱۶	کے ہے	کے کی ہے	۱۵۷	۱۰	سماں	واحد علم سماں
۱۳۰	۱	جماد	حماد	۱۶۱	۲	جو اس	جو اس حدیث
۱۳۳	۳	اوسپر	اونپر	۱۶۵	۱	انزل	نزل
۱۳۵	۱	وہ	اون کا دوگی	۱۶۵	۲	وما اللہ	وما ربک
۱۳۶	۲	جلی	جلی	۱۶۰	۱۵	رہنی	رہتی
۱۳۷	۹	تو	+	۱۶۶	۹	زا کرہ	مذا کرہ
۱۳۸	۸	ساعد	سعد	۱۶۸	۷	اوسنے	اوپنے
۱۳۹	۳	یسی	بھی	۱۸۰	۱۷	لاخوف	ان لاخوف
۱۴۰	۱۳	زید	زید	۱۸۲	۳	جغ و فرغ	جغ و فرغ
۱۴۸	۱۳	حسان	حسان	۱۸۳	۹	صلواتم	صلواتم

یا لئی

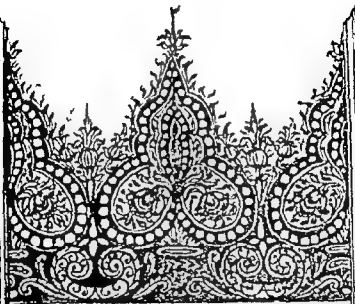
— ( ) —

كشَفُ الغُمَّةِ عَنِ

افْتِرَاقِ الْأُمَّةِ

طُبِعَ فِي الْمَطْبَعِ الشَّاهِيحِي فِي الْوَقْعِ  
فِي بِلْدَةِ بَهْوَئَالِ الْحَمِيَّةِ  
فِي سَنَةِ الْهَجْرَةِ  
الْقَدِيمَةِ





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حق حمده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه وجنده  
 لما بعد جب الله پاک نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو رسول بنا کر طرف ساری خلق کے پیجا  
 کیا سب اور کیا عجم اور وہ سب ترک عابد غیر اللہ تھے تو جو مسلمان ساتھ قریش کے گزارا وہ معلوم  
 یہاں تک کہ مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ کو آئے یہاں لوگ آپ کے پاس ہر دم باوجود لگی معیشت  
 دولت قوت کے جمع رہتے اور میں کوئی پستہ ورتما بازار و من سودا سلف کیا کرنا کوئی کجور کے باغات  
 رکھتا ہر وقت آتا جاتا کوئی جب ذرا سی ہی فرصت طلب فحش سی پاتا حاضر ہوتا حضرت سے کوئی کچھ  
 بات یوچتا یا خود حضرت کوئی حکم فرماتا یا کوئی ارشاد کرتے یا کوئی کام کرتے تو جو لگا آپ کے پاس  
 اور مدد حاضر ہوتے وہ اس کو یاد کر لیتے اور جو غیر حاضر ہوتے وہ بات اور کو معلوم نہوتی تیلہ  
 دیرتہ نہیں مل بر مالک کو معلوم تھا اور عمر بن خطاب کو معلوم نہوا کسی طرح حضرت کے زمانہ  
 خلفای اربعہ و عبد الرحمن بن عوف و ابن مسعود و ابی بن کعب و انس و ابن عمر و ابن مسعود و عبد اللہ  
 بن لیثان و زید بن ثابت و ابوالدرداء و ابو موسیٰ اشعری و سلمان فارسی رضی اللہ عنہم فتویٰ دیتے تھے

یعنی تبلیغ حدیث کرتے نہ اجتہاد و رای مجیب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استقلال ہو گیا اور  
ابوبکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے صحابہ متفرق ہو گئے کوئی قتال میلہ کذاب باطل بدعت کے  
لیے چلا گیا کوئی طرف شام کے کوئی طرف عراق کے واسطے قتال کے روانہ ہوا چند صحابی  
میرتہ میں پاس ابوبکر کے رہ گئے اور سوقت جب کوئی قضیہ پیش آیا ابوبکر مطالب کیا کہ با مدراست  
رسول اللہ کے حکم کرتے اگر خود آیت یا حدیث بخلاستے تو صحابہ موجودین سے پوچھ کر حکم دیتے  
اگر انکو بھی معلوم نہ ہوتا تو حکم میں اجتہاد کرتے جب ابوبکر بھی مر گئے اور عمر خلیفہ ہوئے اور انھوں نے  
بہت سے شہر فتح کیے تو تفرق صحابہ کا اور بھی زیادہ ہو گیا جتنا تک ملک فتح ہوتا و تانکے و  
چلے جاتے اور سوقت حکومت کبھی میرتہ میں اور کبھی اور شہر و زمین ہوتی جس شہر میں جو صحابی ہوتا تھا  
وہ مطابق حدیث کے حکم کرتا تھا اور نادوس شہر کا میر لپنے اجتہاد سے حکم دیتا تھا حالانکہ اس  
قضیہ کا حکم نبوی پاس دوسرے صحابی غیر حاضر کے موجود ہوتا تھا جو بات مدنی کو معلوم ہوتی  
وہ پاس مصری کے فتویٰ جو مصری کے پاس ہوتی وہ شامی کے پاس نہوتی جو شامی کو معلوم  
ہوتی اور سکوبصری بخاشا جو بصری جانتا وہ کوئی کو معلوم نہوتا یہ سب حال آثار سے ثابت ہی  
حضرت کے پاس سے کوئی شخص بعض اوقات میں غائب ہوتا اور اداسکی جگہ دوسرا حاضر ہوتا  
یا ایک شخص آج حاضر ہر کل غائب تھا سو ہر کسی کو وہی بات معلوم ہوتی جو وقت حاضری کے  
دیکھتا سنتا اور جو غائب ہوتا اور سکوبخیر اس بات کی نہ ہوتی غرض کہ صحابہ کا زمانہ اسی کیفیت  
پر گزارتے تھے تا بعین آئے وہ بھی بلاد متفرقہ میں تھے اور انھوں نے فقہ اوس صحابی سے کیا جواد  
شہر میں تھا وہ ادس صحابی کے فتویٰ سے تجاوز نہ کرتے مگر کم جب کہ غیر سے جواد کسی شہر میں  
اوس کے وقت میں منجملہ صحابہ کے موجود ہوتا کوئی بات معلوم کر لیتے جس طرح کہ اہل مدینہ  
اکثر فتویٰ ابن عمر رضی اللہ عنہ اور اہل کوفہ فتویٰ ابن مسعود و اہل مصر فتویٰ ابن عمر و ہر پیر بعد  
تا بعین کے فقہار مصر آئے جیسے امام الوصفیہ و سفیان و ابن ابی لیلیٰ کوفہ میں اور ابن جرج  
کہ میں اور مالک اور ابن ماجنون مدینہ میں اور عثمان بن عس و سوار مصر میں اور اداسی شام میں

لیست بن سعد مصر میں انہوں نے نبی اوسی دستور سابق پر اپنے اپنے تہہ کے تابعین سے علم حاصل کیا اور حسین بن کاظم انکو اون سے تلامذہ بنانے اجتہاد سے کام لیا مالا لیکر وہ علم اور دن کے پاس موجود تھا مگر انکو معلوم نہوا تب سے پہلے بعض قرآن شریف ابو قبیل نے پڑھایا اور علم حلال مرام و مسائل فقہ کو زید بن ابی جیب نے سکھایا اور نہ پہلے ہی چہ چاقن و ترغیب کار نامہ کرتا تھا ابو سعید و قتیبہ سے پہلے سند اسے اہل مصر میں قرآن متعلق کی پڑائی پھر انکا انتقال ۱۸۰ھ میں ہوا پھر ابو سعید عثمان بنجلہ اہل مصر کے سب سے پہلے طرف عراق کے واسطے طلب حدیث کے گئے انکی وفات ۱۸۰ھ میں ہوئی مگر نہ حال اہل اسلام مصر وغیرہ امصار کا احکام نہ رعیت میں اسی طرز پر تھا پھر لوگ کثرت سے طرف آفاق کے چل سکے اور داخلہ القباہرا چند اقوام واسطے جمع حدیث کے طیار ہو گئی سب سے پہلے اس علم کو محمد بن شہاب دہری نے مدون کیا اور سب سے پہلے تصنیف و ترویج اسباب بن سعید بن عوف و ربیع بن صبیح نے بصرہ میں و عمر بن راشد نے یمن میں و ابن جریر نے مکہ میں کی پھر سفیان ثوری نے کوفہ میں اور حاد بن سلمہ نے بصرہ میں اور ولید بن سلم نے شام میں و جریر بن عبد الحمید نے رے میں اور عبد اللہ بن مبارک نے مرو و خراسان میں اور ربیع بن بشیر نے واسطہ میں اور کوفہ میں ابو بکر بن ابی شیبہ متفرد تھے ساتھ کثیر ابواب وجودت تصنیف و حسن تالیف اسے تیسرے جو احادیث حضرت کے تہہ نامی دور و دراز میں تھی وہ سب سے دیکھا و سنا جس کے پہنچ گئی جسکے پاس حدیث تھی اور جس کے پاس نہ حدیث پہنچی اور پھر محبت قائم ہو گئی اور انجست سے حال تا دیلات احادیث متادلہ کا کمال گیا صحیح حدیث مقیم حدیث سے الگ نہ ہو گئی اور جو جہاں خلاف کلام رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھا اور بسبب تہہ ترک عمل یا حدیث کا وہ نہ تھا ہو گیا اور مخالف سنن کا مضر راقط ہو کر محبت قائم ہو گئی بہت سے صحابہ و تابعین اسی طریقہ پر طلب حدیث و احادیث زمانہ دراز و جہاں نامی و درنگ رحلت و سفر کرتے تھے جس شخص کو کتب حدیث میں نظر ہوا اور سیر صحابہ و تابعین کو جانتا پہچانتا ہی وہ اس بات سے بخوبی واقف ہی جب ہمارے تہہ خلیفہ ہوئے

اور انہوں نے ابراہیم صف صاحب امام ابو حنیفہ کو بعد شہادت کے وال قضا مقرر کیا تو ملا و عراق  
 و خراسان و شام و مصر میں کوئی قاضی مقرر نہ ہوا مگر وہی جسکو قاضی ابو یوسف کہہ سکتے تھے  
 تھے اسبطرح جب اندلس میں مرقزی بن ہشام ملقب بنسفر شہ میں حاکم ہوا تو اوستی بھی میں بھی  
 اندلسی کو خاص کر لیا یہ بھی کہ گئی تھے چچ کیا امام مالک سے کچھ اور اب موطا کے سننے باقی اور اب ہب  
 ولین قاسم وغیرہ سے بہت سہا علم حاصل کر کے اندلس میں آئے یہاں اکی بڑی اور بگت اور ایسی  
 عزت ہوئی جو کسی کی نہ تھی وادارہ قوی کا انپڑتیسرا سلطان اور عامہ خلق سب انکے دراز  
 پر آتی تھے سائر اعمال اندلس میں جو کوئی قاضی ہوتا وہ انہیں کے اشارہ سے ہوتا اسوجہ سے سارے  
 لوگ وہاں کے راۓ امام مالک پر ہو گئے اس سے پہلے راۓ اوزاعی پر تھے نہ ہب امام مالک کو اندلس میں  
 پہلے زیادہ بن عبد الرحمن بسطور نے بھی سے اول داخل کیا تھا افریقیہ میں غلبہ سن و شمار کا تھا یہاں تک کہ محمد  
 بن زریع ابو حنفہ نامی ہب امام ابو حنیفہ لکھتے تھے پھر اسد بن فرات قاضی افریقیہ نے مذہب ابو حنیفہ غالب کیا  
 جبکہ اسکے بعد محزون بن ابی سعید زوزنی افریقیہ کے قاضی ہوئے تو انہوں نے پھر مذہب مالک کو پہلایا  
 اور عمدہ قضا اصحاب محزون بن ابی سعید کو لے کر ویدار جو کہ پڑے یہاں تک کہ ہراشم متولی قضا ہوئے  
 یہاں تک تھے انہوں نے قضا کو ارت میں لایا جیسے کوئی شخص زمیندار لیتا ہے پھر معزم بن ادیس نے  
 سارے اہل افریقیہ کو مالکی کر ڈالا ہائی مذہب کو ترک کر دیا سارے اہل افریقیہ و اہل اندلس مالکی مذہب  
 پر گئے اسلئے کہ بادشاہ مالکی مذہب تھا دنیا کی جرم سے آگاہیہ کہ عمدہ قضا و اقسامار و شہرون  
 اور نصیبات اور دیہات میں اوسی کو ملتا تھا کہ فقہ مذہب مالکی ہوتا تھا عوام بچارے مصیبت  
 کے مارے چارے چارے انہیں کے احکام و فتاویٰ کے طرف مضطرب رہتے تھے اس پر ہب  
 وہاں ایسا رواج پایا اور سارے اقطار میں شائع و فاشی ہوا جیسا کہ مذہب امام ابو حنیفہ نے بلاد  
 مشرق میں شیخ و فقیہ یا حکامیت ابو حامد اسفرائینی نے جبکہ زمانہ خلیفہ قادر بادشاہی  
 میں رسائی پائی تو یہ بات اسے شیرانی کہ احمد بن محمد باری شافعی بجای ابو محمد الکفانی خفی کے تھا  
 بغداد مقرر ہون پادشاہ نے بغیر فرائندی الکفانی کے ربات منظور کر لی ابو حامد فی سلطان محمود بن

سب کچھ گنیں ذیل خراسان کو گنتی کیا کہ عقیقہ نے حمد و ثناء کو حقیقہ سے طرف شاہیہ کے متعلق کر دیا  
 یہ بات خراسان میں مشہور ہو گئی بغداد کے لوگ دو گروہ ہو گئے اسکے بعد ابو العلاء ماصدق  
 محمد قاضی نیشاپور و مدرس حنفیہ خراسان میں آئے حقیقہ نے تشریح کر کے اصحاب نے جو حاد سے فقہ پر  
 کیا فورت عقیقہ تک پہنچی قادر باللہ نے اسراف و تصاد کو جمع کر کے ایک خط لکھ کر دیا کہ ہنرمندی  
 نے امیر المؤمنین کے ورم میں نصیحت و شفقت و امانت کو داخل کیا حالانکہ اصول اس کا دخل  
 و خیانت پر تھا سو جبکہ یہ بات ظاہر و واضح ہو گئی اور یہ باطنی اونکی معاملہ یازری میں بہت قند و  
 کے کل گئی اور امیر المؤمنین کو اس نے اس کے طریقہ حنفیہ اسلام و تقلید حمد و ثناء سے حنفیہ کہہ دیا  
 تو عادیہ امر طرف حق کے کیا گیا اور رسم قدیم کو جاری کیا گیا اسکے بعد حنفیہ کی طرف وہی توجہ و حرکت  
 و کرامت سابقہ مذول کی اور یہ حکم دیا کہ کوئی ابو حاد سے ملاقات نہ کرے اور کوئی حق اور اس کا ادا  
 کرے اور سلام کا جواب دے پھر ابو محمد الکفالی کو غلبت دیکر ابو حاد کو دار خلافت سے منقطع کر دیا  
 اور نہایت درجہ کا غصہ ظاہر کیا اور حکمی فرمائی یہ واقعہ ۳۹۲ھ میں ہوا تھا ابو حاد و مان سے محل کو لیا  
 نام و معرکہ طرقت چلے آئے و سب سے پہلے جو تھیں مذہب مالک کا مصر میں لایا عبد الرحیم بن خالد  
 ہی شخص حنفی تھا ۳۹۲ھ میں مقام اسکندریہ گیا اسکے بعد میں مذہب کا فخر مصر میں عبد الرحمن بن قاسم نے کیا  
 تب سے مذہب مالک کا مصر میں مذہب ابو حنیفہ سے بہت زیادہ مشتہر ہو گیا کیونکہ اصحاب مالک مصر میں  
 کثرت سے ہو گئے تھے مذہب امام ابو حنیفہ کو مصر میں کوئی نہ پہچانتا تھا یہاں تک کہ امام شافعی مسجد عبد  
 عباس بن موسیٰ مصر میں آئے ۳۹۵ھ میں ایک جماعت نے اعیان اہل مصر سے اونکی صحبت اختیار کی  
 جیسے بنی عبد الحکم و ربیع و مرقی و بویطی انہوں نے تالیف شافعی کو لکھا اور اونکے مذہب پر چلے یہ مذہب  
 شافعی ہمیشہ مصر میں قوت پاتا رہا اور اس کا ذکر منتشر ہوا کیا اہل مصر مذہب مالک اور شافعی دونوں  
 پر چلتے تھے اور مالکی و شافعی ہی کو قاضی کرتے تھے یا کسی حنفی کو اتفاقاً یہاں تک کہ قائم جوہر بلا واسطہ  
 سے ۳۵۰ھ میں مصر کو آیا قاہرہ آباد کیا اور سن سے دیا مصر میں رواج مذہب شیعہ کا ہو گیا قاضی  
 مفتی شیعہ ہونے لگے جو کوئی اونکے خلاف نہ کہو اور انکار کرتے تاکہ سوائی مذہب شیعہ کے کوئی مذہب

باقی نہا اگر یہ مذہب زمین و معرین بیشتر سے بھی معروف تھا نیز بن ابی حبیب نے کہا ہر نشأت  
 مصر وہی علویۃ نقلتہا عن ثامیۃ یعنی جب بنی مصر بنی ہوش بنیسا الا تو مصر شیعو مذہب تھا  
 او سکونثانی مذہب کرد الا سنی سنی و ابتدا اشیع کی اسلام میں یوں ہوئی ہے کہ ایک مرد یہودی  
 خلافت عثمان رضی اللہ عنہ میں تھا او سکونثانی مذہب بنیسا کہتے تھے معروف بن السواد تھا وہ حجاز سے  
 طرف امصار رسلین کے جایا کرتا تھا ارادہ او سکایہ تھا کہ مسلانوں کو گمراہ کر دے جب یہ بات بنی اوریہ  
 کام کر سکا تو اسلام اور رسلین کے ساتھ کر دفریب سے پیش آیا مسلمانوں میں بصرہ گیا وہاں پہونچکر کچھ مسائل لوگوں  
 سے کہنے لگا کہ میرا ایک جماعت طرف اوس کے مائل ہو گئی او را و سکی باتوں میں کہنے لگی یہ خبر  
 عبد اللہ بن حارحاکم پھر کو پہونچی او انہوں نے او سکونثانی کو چہا کہ تو کون ہے کہا میں ایک راہل کی تین  
 سے ہوں چکو اسلام میں اور تمہاری ہمسایگی میں رغبت ہو کہا وہ کیا بات ہو جو مجھ کو تیری طرف سے  
 پہونچی ہے دور ہو میرے سامنے سے وہ وہاں سے ٹھکر کو زمین آیا پھر کوفہ سے چکر مصر پہونچا وہاں  
 اگر تیسرا لوگوں میں پیش کرے بات کہی پڑا تو ہے اوس شخص سے جو کہ اس بات کی تصدیق کرتا ہے کہ جیسے  
 علیہ السلام ہر دنیا میں آئیں گے اور اس بات کی تکذیب کرتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ آئیں گے  
 رحمت کے بارے میں لوگوں سے بات چیت کرتا رہا یہاں تک کہ کچھ لوگوں نے اس بات کو اوس سے  
 قبول کیا بعد اسکے اوسنے یہ بات کہی کہ ہر نبی کا ایک وصی ہو کر تاہو علی بن ابی طالب محمد صلی اللہ  
 وآلہ وسلم کے وصی تھے جسے حضرت کی وصیت باہت وصی ہونے علی کے جائز نہ کی وہ بڑا ظالم  
 ہے اور بن رکھو کہ عثمان نے خلافت بحق لیل اہل بیت کو لگ کر پھرے ہو کر اپنے امرا پر طعن کر وا او اظہار  
 مسروت و نہی منکر کر کے لوگوں کو اپنی طرف مائل کر لو پھر اوسنے اپنی طرف کے داعی جابجا بھیجے او  
 جواہل امصار او سکی طرف مائل تھے اوسے خط و کتابت جاری کی اوں لوگوں نے مخفی دعوت کو غنیمت  
 طرف او سکی راہی کے شروع کیا اور جابجا خط لکے اوں خطوط میں جیسے امرا کا ظاہر کیا ہر شہر  
 والوں نے دوسرے شہر والوں کو لکھا یہاں تک کہ ساری زمین اسی عقیدہ سے بہرگی اوہ حملہ امصار  
 سے بجز ہر زمین انکی مشیت میں لوگوں نے عثمان رضی اللہ عنہ سے حال خطوط اہل امصار کا ظاہر کیا



مغرب میں رای اشعری کو محمد بن قریب نے داخل کیا یہاں تک کہ باعتمادان سب ملازمین  
ایسا جاری و جاری ہوا کہ جو کوئی خلاف اس کے کرتا اس کی گردن ماری جاتی زمانہ دولت اتو  
میں ذکر مذہب ابو حنیفہ و احمد بن حنبل کا مضرب کچھ مدت نہ تھا آخر دولت مذکورہ میں اشعریان  
دونوں مذہب کا موافق ملک ظاہر نہیں ہند قداری پادشاہ ہوا اس نے مسرت و تہنیت میں  
مذہب شافعی والی حنفی حنبلی کے قاضی مقرر کیے شافعی مذہب کی حالت یہاں تک کہ سارے مسلمان  
میں کوئی مذہب مذاہب اسلام میں سے سوا ان چار مذاہب کے باقی نہ رہا یہی عقیدہ اشعری تھا  
اور لوگوں کے لیے مدارس و عرفان و دوا و ذریعہ سائر ممالک اسلام میں بیگے اور جس کا مذہب غیر  
تھا وہ دشمن شیرگیرا و سپر انگار کیا جاتا تھا پھر کوئی قاضی ہوتا نہ کسی کی شہادت قبول کی جاتی نہ کوئی  
خطیب امام مدرس مقرر ہوتا جب تک کہ ان چار مذہبوں میں سے کسی ایک مذہب پر فتویٰ فقہای  
امصار نے اس طول مدت میں فتویٰ بموجب اجتماع ان مذاہب دے کا دیا اور مالد کو حرام شیر لایا  
چنانچہ اب تک اسی پر علماء کرام زمانہ کوفات حضرت مسیح و اختلاف امت میں پڑا تھا اس کا  
توزان چار مذاہب پر ہوا اسی طرح اختلاف عقائد اسلام کا انجام مذہب عقیدہ اشعری پر گھٹا  
فصل جن لوگوں نے اصول دینا امت میں کلام کیا ہوا وہ وطرح کے لوگ میں ایک وہ جو کہ مخالف  
اسلام میں دوسرے وہ جو کہ مقرر اسلام میں جو کہ مخالف ملت اسلام کے ہیں وہ دوسرے وہ  
۱۲ دوسرے ۱۲ اصحاب عناصر ۱۲ شویہ جو جو کہتے ہیں یہ دو اصل کے قائل ہیں ایک  
نور دوسرے ظلمت کے خیال میں نور زمان ہر ظلمت ہر من ہر

نور دوسرے ظلمت کے خیال میں نور زمان ہر ظلمت ہر من ہر

راست میگورم و زمان نرسند جز راست حرف ناراست مردون روشن ہر من است  
یہ لوگ نبوت ابراہیم علیہ السلام کا اقرار کرتے تھے آئندہ فرستے ہو گئے ہیں ایک کیو تہ امت  
کیو تہ جسکو آدم بناتے ہیں دوسرے نروانیہ اصحاب نوران کیو تہ نرسند و شیعہ اصحاب  
میکر زداشت جوتے شویہ اصحاب اشیرین یا بنجین مانویہ اصحاب میکرمانی جوتے مزرکیہ اصحاب  
مزرک غاری ساتورین ہصیا یہ اصحاب ہصان وہ قائل تھا دو اصل قدیم کا آئندہ فرق نہی ہی



قائل ہیں اور اصل کے یہ کہتے ہیں شریعت اپنے آپ پر خروج کیا آپ نے اپنے ہی میں ملکی اوس فکر سے یہ پیدا  
ہو واجب اسنے اپنے ماب پر جو امتہ تمارج کیا تو آپ کے زعم میں جائز نکلا پہرا ہم دونوں کی بنیاد  
درست یعنی ملائکہ مسلم ہو گئی ہے آپ میں جس قائل تنازع میں جس طرح رماقی یزدی شاعر نے کہا ہے  
در گنجہ فرو شد مٹی دید  
از زور آدم چون خورشید

اس شاعر کو یہ زعم تھا کہ میں نظائری بخوبی جوں پہلے گنبد میں ظاہر ہوا اب شہر بڑا دسہرہ رکھ دو اور  
اسی لئے اسنے اپنا تخلص بنائی کہ تمہا پہر بعض نہیں سے مکہ میں شرائع و انبیاء کے اور عقول کو ماکر تلاتے  
ہیں انکا خیال یہ ہے کہ انوس علویہ از نبیہ افاضہ فضا کی کیا کرتے ہیں ہم طبایع میں ۵ صابہ قائل  
ہیں ہیا کل ہا رباب سادہ و امسام از نبیہ کے اور منکرین نبیات کے یہ لوگ کئی منفعت میں درپنا  
لگے اور دعا کے مناظرات و حروب جملہ روچکے ہیں انہیں جس کے مذاہب کے حکمت مطیع متولد ہوئی ہے  
ان میں اصحاب روحانیات میں جو ستاروں اور تون کو پرہتے ہیں اور انہوں نے تاروں  
کی صورتیں بنائی ہیں حقا قائل ہیں اس بات کے کہ وجود بعض روحانیات کا بالقوم ہی اور بعض کا  
بالفعل جو بالقوم ہے وہ محتاج ہی موجود بالفعل کا یہ لوگ نبوت ابراہیم علیہ السلام کا انکار کرتے ہیں  
اور کہتے ہیں کہ ابراہیم ہم میں سے تھے لگے کئی ایک گروہ میں ایک کا نکلہ اصحاب کاظم میں تابع  
کاظم کہتا تھا کہ حق یہ ہی کہ شریعت اور میں شریعت نوح و شریعت ابراہیم کو جمع کر کے ماننا چاہیے  
دوسرے یہ دنیا اصحاب میدان اسفرا و سکا یہ قول است کہ جو کوئی عالم میں کو سمجھتا ہے اس کے  
حق میں اعتقاد نبوت کا رکھنا چاہیے تیسرے قطاریہ اصحاب قطار بن از نوح یہ لوگ مقرر میں نبوت  
نوح علیہ السلام کے انہیں ماب نہیں سے ایک اصحاب ہیا کل ہیں اور انکا اعتقاد یہ ہے کہ آفتاب سب  
خداؤں کا خدا ہی جو تھے حنائیہ میں انکا یہ قول ہے کہ جو ہر واحد حالات اور کثیر بالاشیاء میں ہے  
یہ بات راۃ العین ہے وہ اشخاص بھی حیرات سے معین یعنی کو اکب سبع بیارات از نبیہ بنیہ و علاء  
فاضلہ ۶ پیوود ۷ نصارا ۸ اہل سند یہ اس بات کے قائل ہیں کہ عبادت اصنام کی جاسیے انکا  
یہ زعم ہے کہ بت آدم سے پہلے کے ہیں اور حکم عقیدہ کہتے ہیں اور احکام جاری کرتے ہیں ان کو حکام

کو انکی بڑے حکام ظلم نام نے وضع کیا ہوا اور اس سے پہلے مہندم نے براہمہ اور اس سے بھی پہلے  
 براہمہ اصحاب برنامہ میں سب سے پہلے انہیں ۲۰ انکار نبوت لکھا ہوا دوسرا اگر وہ برزہ نام ہے  
 یہ نابہ عابد خاکستر واسطے میں لذات طبعیہ کو انہوں نے بالکل جوڑ دیا ہے دوسرے اصحاب ریاضت  
 میں چوتھے اصحاب متاسخ یہ کہی قسم میں اصحاب روحانیہ ہوا کہ یہ ناسوتیہ باہر کے کابلہ اہل  
 جبل انہیں ایک طبع میں اصحاب ریاضات کا ملکہ یا تنک کہ بعض امین کے وہاں تنک مجاہدہ  
 نفس کرتے ہیں کہ نفس کو نکال دین پر مسلط ہو جاتا ہو بقدر قوت جو امین اور شے لگتے ہیں ہے  
 یہ وہ دوسرا وہیں بعض آتش پرست ہیں اور بعض عابد آفتاب ماہتاب و نجوم اور بعض عابد  
 اوثان قسم کہتے ہیں بت کو تو تن کہتے ہیں تہان کو اس لفظ میں سلسلے موجودات کا ملکہ داخل ہیں  
 جیسے شجرہ قبر وغیرہ ۹ زنا و قدر بہت گروہ میں ایک انہیں سے قرامطہ ہیں ۱۰ افلاسفہ اصحاب  
 فلسفہ لفظ فیلسوف کے منہ میں محبت کا فیلو یعنی محبت ہے جو فانیانے حکمت ہے تو فیاض  
 حکما کا علم چار چیزوں میں منقسم ہے طبعیہ یعنی ریاضی الہی ان مجموع علوم کا انصاف طرف میں علم کے  
 ہوتا ہے علم کا علم کیف علم کم سو جس علم میں مایات اشیاء مطلوب ہیں وہ علم الہی ہے اور جس میں  
 کیفیات اشیاء مطلوب ہیں وہ علم طبعی ہے اور جس میں کیفیات اشیاء مطلوب ہیں وہ علم ریاضی  
 اسکے بعد ارسطو نے صنعت منطق نکالی یہ صنعت کلام قدما میں بالقوہ تھی اسے اوسکھا کر دیا  
 اور مرتب کیا اسم فلاسفہ کا اطلاق ایک جماعت ہند پر ہی آتا ہے جو طبع میں براہمہ کہتی ہیں یہ لوگ  
 سخت ریاضت کیا کرتے ہیں نبوت کے بالکل منکر ہیں اطلاق فلاسفہ کا عرب پر ہی ہوتا ہے  
 مرجع ادنیٰ حکمت کا طوط اوئی افکار و ملاحظہ طبعیہ کہتے ہیں انہوں نے انکے اقرار ہے یہ لوگ علوم  
 میں سب لوگوں نے اضعف ہیں نیز فلاسفہ کے ایک حکما روم میں سکے کی طبقہ میں ایک وہ جو  
 اساطین حکمت ہیں یہ لوگ سب زیادہ قدیم تھے دوسرے مشائخ اصحاب واق و اصحاب طوط  
 و فلاسفہ اسلام میں فلاسفہ روم میں سے وہ سات حکیم ہیں جو اساطین حکمت کہلاتے ہیں اہل طبعیہ  
 و تونیہ اوسکے نام میں تالیس ملکی انکا غوریں انکا سائس انکا قدیس فیثا غوریں شقراط افلاطون

اسے کہ درجہ نولویں فقرہ اور دیگر اعلیٰ عشر ساس میں تیرا نہیں حکما قدماء اصول میں جو نقل  
 ہیں یہ سیک کے ایک پاس میں اس طرح اس میں لکھا گیا اور اس میں حروف تہجی کے علوم موافق  
 علوم ہندو علوم و نانیوں کے ہیں اس جگہ کہ حاجت ذکر کرنے لکھ کر اہم کی نہیں ہے اس لیے  
 کہ یہ بات موضوع کتاب سے علمی و ہدی

**فصل** فرق اہل اسلام وہ ہیں جنکا ذکر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس حدیث میں کیا کہ  
 ست فرق امتی تلتا و سبعین فرقة تثنان و سبعون ہا لکھ و واحدہ ماحیة یعنی عربیہ  
 ہے کہ میری امت تتر فرقتے ہو جائیگی اور ان میں سے بہتر فرقتے ہا لکھ ہیں اور ایک نامی ہے اس حدیث کو  
 ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے حدیث ابو ہریرہ سے بیان لفظ روایت کیا ہے کہ حضرت علیؓ  
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر افترت الیہود علی احدی و سبعین او اثنتین و سبعین  
 فرقة و تفرقت النصارى علی احدی و سبعین او اثنتین و سبعین فرقة و تفرقت  
 امتی علی ثلاث و سبعین فرقة یعنی یہود اکثر یا بہتر فرقتے ہو گئے اور نصاریٰ بھی اکثر یا بہتر  
 فرقتے ہو گئے میری امت تتر فرقتے ہو جائیگی اسکو یہی سننے میں صحیح کہا ہے اور صحاح میں اور ابن  
 نے اس کے لکھ ہنگ ستر کہیں ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ اس میں ہے کہ ایک بڑی  
 حدیث میں ہے عبد بن ابی وقاص عن عبد بن عمرو بن العوف بن مالک نے مثل اس کے حضرت سے روایت  
 کیا ہے ابن عمر و کال لفظ فرقة یہ ہے ان معی اسراہیل تفرقت علی ثنتین و سبعین  
 ملة و تفرقا ایستے علی ثلاث و سبعین ملة کالہر فی النار الا ملة واحدة قالوا  
 میں ہی یا رسول اللہ قال ما الا ملة و اصحابی رواہ الترمذی و قال غریب ابو  
 ابو داؤد کال لفظ معاریہ سے یوں ہے تثنان و سبعون فی النار و واحدة فی الجنة  
 وھی الحیة یعنی بنی اسرائیل بہتر فرقتے ہو گئے اور میری امت تتر فرقتے ہو جائیگی مبالغہ  
 میں جائیگی مگر ایک ملت و لوچہ چاہو کہ بنی اسرائیل رسول خدا فرمایا وہ طریقہ جو میں اور میرے  
 اصحاب میں یا یوں فرمایا کہ بہتر نام میں جائیگی اور ایک جنت میں وہ جماعت ہر اطلاق لفظ جماعت

اہل سنت پر اسی حدیث سے ثابت ہو رہی ہے کہ جماعت سے جماعت اصحاب حضرت ابو جہل  
 کہ مراد سنت حدیث حضرت علی اقدس علیہ السلام سے اہل سنت و جماعت وہ لوگ ہیں جو نماز حضرت  
 کے حدیث پر موافق طریقہ صحابہ کے پتے ہیں اور جو لوگ خلاف اسکے ہیں وہ اہل بدعت و تفرقہ ہیں ایک  
 حدیث میں یوں آیا ہے کہ سوداگر فرماتے ہو گئے نصار بادستر فرماتے ہو گئے تیری امت تو تفرقہ ہے جو با  
 سب ایک ہو گئے ایک ہی ہو گا **ف** ان حدیثوں میں اشکال ہے دو طرح پر ایک یہ کہ ان میں اکثر پر حکم  
 ہوا کہ ایک ہے حالانکہ اور حدیث میں آیا ہے کہ یہ امت مرحوم ہے اور سنت میں سب کے برابر وہی امت  
 ہو گی یہاں تک کہ وہ ان دو سنت اس امت کے لوگ ہو گئے اور ایک ثلث میں باقی امتیں اس کا چرچہ  
 بعض لوگوں نے یہ دیا ہے کہ مراد امت سے اس جگہ امت دعوت ہے امت جماعت کن اس جو امت  
 پانچ خصل میں جبکہ اگر کتب الکرامۃ میں کیا گیا ہے دوسرا اشکال بابت تعین فرقہ ناجیہ کے ہی ہر فرقہ کو  
 یہ گمان ہے کہ میں ناجی ہوں اور غیر میرا ایک ہے آپس پر کہنے اپنی اپنی دلیلیں لگی ہیں سو کڑی کے گھر  
 ہی زیادہ دیکھو وہاں ہیک بات اس جگہ وہ ہے جو تفسیر اس فرقہ ناجیہ کی خود حضرت نے بیان فرمادی  
 ہے تفسیر مجوی پر انکارنا کفایت کرتا ہے تیری تیری بات کے پیچھے لگنا کیا ضروری جس کو فدا نے عقل  
 و نصیحت دی ہے وہ خود ہی معلوم کر سکتا ہے کہ وہ طریقہ اہل بدعت پر ہے یا نہیں ہے اور دوسرے  
 پوچھاں سکتا ہے کہ وہ متبع ہے یا نہیں ہے مدعی اتباع کی تصدیق و تکذیب عرض اقوال و افعال سے سنت  
 سے جو کچھ بخوبی ظاہر ہو سکتی ہے حضرت اور صحابہ کا حال و قال و فعل ایسا ضبط نہیں ہے کہ کسی انسان  
 پر کسی زمان و مکان میں غلطی ہو سکے یہ کہنا کہ فرقہ ناجیہ خاص فلان فرقہ ہے جیسے اشعرہ یا تریہ یہ عقائد ہیں  
 یا خفیہ شافعیہ مالکیہ حنبلیہ فروع میں کو ہیک بات نہیں ہو کہ کہیں یوں بھی کہا ہے کہ فرقہ ناجیہ ہر فرقہ کے  
 مسلمان کہیں کہہ اہل بیت رسالت میں لکن اصل بات یہ ہے کہ کوئی فرقہ خاص نہیں ہے جو فرقہ  
 سنت و دلیل صحابہ پر مبنی ہو اور ظاہر باطن میں معتقد و حامل صالح ہے مطابق اولاد کتاب و سنت کے  
 اور ناجیہ ہے کوئی جو کہیں ہو پھر خواہ موافق رواج عام خفی یا تریہ یا کلاما ہو یا شافعی اشعری یا حنبلی  
 یا حنفی یا مان معتبرا اس کا نہیں ہے احما و صفات منیہ پر جو آیت حرم نے زیادہ تاکید و تاکید

و مضرع کہا ہی لیکن یہ دعویٰ انکا صحت کو نہیں پہنچا نہایت یہ ہے کہ یہ زیادت شاذ و بیز قوت  
شیخ رفیع الدین بلوی صح فرماتے ہیں مراد تاری ہونے سے اگر ملود تاری قویہ بات مخالف  
نصوص احادیث صحیحہ قطعیہ کے ہے کیونکہ کوئی فرقہ اہل اسلام کا محکمہ نے اتنا زہم کیا اور اگر  
مراد تاری ہونے سے ہے کہ خدمت تاری میں رہے گا پھر نجات پا بیگا قویہ بات مسلمہ  
لیکن اس تقدیر پر یہ بات لازم آتی ہے کہ کوئی شخص فرقہ ناجیہ میں سے تاری میں نہ جائے حالانکہ  
احادیث صحیحہ دلیل ہیں اس بات پر کہ فساد مؤمنین چنندے تاری میں جائیں گے تو یہ شبہ  
قدیم ہے اہل علم نے اس کے چار پانچ جواب لکے ہیں جو کہ شرح و حواشی حقائق جلال میں  
مذکور ہیں اور میں جسے زیادہ اربع واقوی اوس جواب کو کہا ہے جو ملا جلال دوانی نے دیا ہے  
شیخ ثانی کو اختیار کر کے لینے مراد دخول ہے مع حیث الاعتقاد اور فرقہ ناجیہ کا دخول حیث  
الاعتقاد نہ ہو گا گو پیب بعض تفصیرات عمل کے آگ میں جائیں دوسرا جواب امام غزالی کا ہے  
جسکو محدثین نے ہی پسند کیا ہے وہ یہ ہے کہ مراد فرقہ ناجیہ سے وہ لوگ ہیں جو کہ مطلقاً تاری میں  
نہیں حیث الاعتقاد اور نہ حیث العمل بلکہ بے سبب و داخل حنت ہو گئے ان کی معصیت خواہو  
ہو جاوے یا شائد موت و قدر و احوال قیامت میں مجرا ہو جاوے یا شفاعت حضرت سے وہ  
سائے ذل و محروم ہو جاوے یہ وہی فرقہ خواہ اہل سنت و جماعت کا ہے جس کے عقیدہ و عمل میں  
کسی طرح کا غفلت ہے بدعت کے نہیں آتا ہے گو بعض تفصیرات فرعیہ اوس سے صادر ہو گئی ہیں  
اسی فرستے پر یہ تفسیر بیان ہوتی ہے من کاں علی المنا علیہ اصبی کیونکہ حد حضرت و صحابہ  
میں کسی عمل و عقیدے میں کوئی بدعت تھی نہ بڑی نہ چھوٹی نہ اچھی نہ بری اگرچہ بعض افراد سے طاعت  
میں قصور و غفلت و ارتکاب فجور ہو جاتا تھا غزالی کا کہنا کہ فرقہ ناجیہ وہ ہے جو یہاں کتاب و سنیہ  
شفاعت بہشت میں جائیگا لیکن حد نہیں تھا اس لیے کہ اس صورت میں اللہ نجات کا بہت تنگ ہوا جائے  
لہذا محققین متاخرین نے جواب مذکور کو اصلاح فرما کر تقریر مسطور کی ہے تیسرے جواب کا مرجع  
طرف جواب اول یا ثانی کے جو ناہے حاجت اس کے ذکر کرنے کی نہیں ہے انتہی حاصل لیکن حوا

اوسے واضح دیی جواب ثانی ہے پہرچو اہل دل واسطہ اہل فاسد بیان سے یہ بات مثل  
 نہ غیر مذہب و مذہب عام ظاہر ہو گئی کہ فرقہ ناجیدہ و فرقہ ہے جو مصداق اس لفظ کا ہے ما انا علیہ  
 واصحابی یہ لفظ اوسی شخص پر صادق آتا ہے جسکے حقیقہ و محل میں کوئی بدعت ظاہر و باطنی نہ  
 ہے بلکہ سارے عقائد و اعمال اوسکے مطابق سنت معلوم و سیرت صحابہ کے ہیں استقرار کرنے سے  
 یہ بات معلوم ہو گئی کہ جملہ فرق اہل اسلام میں ایسا فرقہ وہی ہے جسکو آج کل سلسلہ لوگ مدعیین  
 کہتے ہیں ظاہر ہے ہی انہیں کی ایک شاخ ہیں جو قیاس جلی کو مانکر باقی انواع قیاسات کے منکر ہیں  
 یا مقتدین مجتہدین ائمہ اربعہ میں سے جو لوگ کہ متصف بصفہ مذکورہ زمرہ سلف یا خلف میں پائے جاتے  
 ہیں اور شروع اہل ان کے مقام کے مطابق ظاہر کتاب و واضح سنت کے ہیں اور وقت ظهور نص قرآن و حدیث  
 کے پہر کسی کے قول و رای و اجتہاد پر نہیں جیتے **ف** اہل جاز کا طریقہ ہمیشہ سے علم حدیث رہا ہے جو  
 حدیث و اہل حدیث و اہل سنت کہلاتے ہیں عراق و الشام کا طریقہ اول ہی سے رای و قیاس اسے  
 ایسا و انکو اہل ای قیاس کہتے ہیں اہل عراق میں علم حدیث کا بہت کم تھا ایسے قیاس کی اور نہیں کثرت  
 ہو گئی وہ اوسے و اجتہاد میں معذور تھے مگر پچھلے لوگ جسکو علم سنت پہنچ گیا ہے اور حکماء مذہب  
 سابقہ جو چکا وہ اگر اب خلاف حدیث کے چلیں گے تو مشافقت رسول شیعہ کے کتاب جلب النفعۃ  
 میں بہت سے اہل بابت ترک عمل بعض اہل مادیشہ کے طرف سے سلف فقہاء کے کلمے گئے ہیں  
 قد وہ اہل رای و مقدم جامعہ قیاس جناب امام عالم مقام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں اور امام اہل حجاز  
 مالک بن انس صاحب کتاب موطن ہیں چہر امام شافعی کہنے پہر ظاہر یہ ظاہر ہوئے امام اہل سنت  
 علی الاطلاق حضرت امیر بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ کبیر الاولیاء انہیں کے  
 طریقہ پر گذرے ہیں ظاہر ہے کہ امام داود بن علی تھے جسکو اہل علم نے جہل علم کہا **ف** طریقہ  
 امام امیر بن حنبل پر لوگ ایسے کہ ہیں کہ انکا طریقہ اجتہاد رای و قیاس سے بالکل دور اور اصالت کتاب  
 و معاضدہ وایت سے بہت نزدیک ہے و قلیل ماہم و قلیل من جہاد یہ الشکوہ  
 بقولون لی قد قل تبعہ احمد } و کل قلیل فی الانام مضیل +

فقلت لم مهلا فاطم زعمكم الم تعلموا ان الکرام قليل

وما ضرها انما قليل وجدا

کنیر و جاد الکلمین دیل

اس طریقہ کے کہ لوگ شام عراق بغداد بغداد اور نواحی ان بلاد میں ہیں۔ لوگ غلط است

ور وایت حدیث میں سب لوگوں سے زیادہ ہیں۔ بغداد راۃ اسلام و اولیاء الدین اس طریقہ

میں گزرے ہیں کسی طریقہ میں معلوم نہیں انکی دیانت منحصر تھی کتاب و سنت و فتاویٰ و اخلاق

احمال میں و اسے رخصت مرحمت میں نشانہ حدیث میں کاسلسلہ روایت حدیث میں غالباً انہیں

ایک منتہی ہوتا ہے کوئی محدث بلا واسطہ انکا شاگرد تھا اور کوئی بڑھٹ انکے منقلد اگرچہ مناد کلاماً

میں مکن اصل میں بنیاد انکے مذہب کی اتباع سنت پر ہے جو لوگ خالص متبع ہیں وہ آپس میں گزر

مصلیٰ نہیں کئے کہ انکا تعلق کما القاب تو محدث اور خطاب اہل سنت ہے **ف** اہل عراق و مسلمہ

ہند و چین و ماوراء النہر و جلاد و جم غفیر میں انکا مذہب مخصوص تھا ساتھ عراق و ہند انکے

انکی تالیفات و مناظرات ساتھ شافعیہ کے بہت سے ہیں شامی نے حاشیہ در فتنہ میں لکھا ہے

کہ اشتہار انکے مذہب کا عام بلا اسلام میں ہے بلکہ بہت سے اقالیم و اصاص میں سوای انکے

مذہب کے اور کوئی مذہب بھی معروف نہیں ہے جیسے بلاد روم و ہند و ہند و ماوراء النہر و بحر قزند

اگرچہ مذہب دولت عباسیہ کا وہی مذہب ابن عباس تھا مکن اکثر فتوات و مشائخ اسلام

تھے انکی دولت قریب پانچ سو برس کے رہی اس طرح طو ک بلیغیہ پر خوارزمیہ اور انکے فتوات حنفی تھے

ابن نمیر کے بعد سے سلاطین عثمانیہ بھی فتوا و سائر مناصب سوای حنفیہ کے اور کسی کو نہیں

دیتے ہیں اتنی آن مغرب میں حنفی مذہب بہت کم ہے شافعیہ مصر میں نسبت اور بلاد کے زیادہ

ہیں انکا مذہب بھی عراق و خراسان و ماوراء النہر تک منتشر ہو گیا تھا اتنی تو فی حدیث میں مقام

حقیقہ تھے بعد مشرق و اقطار مشرق میں یہ مذہب پراپا ہو گیا مصر میں انکے مذہب کی بہت

گرم بازاری ہوئی نووی و سزالدین و ابن رافعہ و ابن دقیق العید و قلی الدین بکی و سراج الدین

بلیغی و غیرہ اکابر مذہب شافعی کے مصری میں تھے مذہب مالک کا اختصاص اہل مغرب ہے یا

اگرچہ اور زمین بھی پایا گیا وہاں کے لوگ سوای امام مالک کے دوسرے کی تقلید بہت کم کرتے ہیں  
 ایسے کہ غالب رحلت و سفر اور کماطرت حجاز کے ہوا کرتے تھے منتہی سفر کا حدیث منور تھا اور سوقت  
 مدینہ دار العلم تھا عراق انکی راہ میں نہیں پڑتا تھا سارے اہل مغرب و اندلس مالکی تھے پھر مکے  
 شام و مصر و عراق میں پھیل گئے عراق میں قاضی اسمعیل اور ابن خوزیمہ و ابن منذاد و ابن الدبان  
 و قاضی ابو بکر ابهری و قاضی ابو الحسین بن القصار و قاضی عبد الوہاب وغیرہم مالکی تھے مصر میں  
 ابن قاسم اشبہ ابن عبد الحکم حارث بن سکین وغیرہم تھے عبد الملک بن حبیب نے اندلس سے  
 اگر ابن القاسم سے اس فرہب کو اخذ کیا اور اندلس میں پہنچایا کتاب دافنہ نام کہی پھر اس فرہب  
 مالکی کا ایک دریا ان دونوں افق میں برکلا انقضاض دولت طرطیہ و ان تک یہی حال بادکان امرہ  
 قلدا مقدودا **فصل** فرق اہل اسلام پانچ ہیں ایک اہل سنت دوسرے مرجعہ  
 تیسرے معتزلہ چوتھے شیعہ پانچویں خوارج پھر ہر ایک فرقہ ان میں سے کئی فریق ہو گیا ہے ان فرق  
 اہل سنت کا فتویٰ میں ہوا اور تھوڑا سا اعتقادات میں فتویٰ میں چار مذہب ہو گئے حنفی مالکی  
 شافعی حنبلی اعتقاد میں تین گروہ ہو گئے اشعری ماتریدہ حنبلی اشاعرہ و ماتریدہ میں دس  
 بارہ مسائل کا اختلاف ہے باقی میں اتفاق تھا کہ میں اور ان میں تین جاری مسئلہ کا فرق ہے  
 باقی عقائد میں محمد بن بعض اہل علم نے ان میں اختلاف میں تطبیق دیکر نزاع لفظی بتایا ہے  
 و لکن محمد اکا شکر ہے کہ درمیان فرق اہل سنت و جماعت کے اصول و عقائد میں ابتداء سے  
 اب تک اہم اتفاق رہا ہے جو اختلافات قلیل بعض مسائل میں ہے وہ بھی راجع طرف تفریق تطبیق  
 کے ہو سکتے ہیں آن فرق میں قریب چار سو مسائل کے اہم نزاعیں بارہ کے اختلافات بناؤ ہیں جو  
 وہ اختلافات ہیں جو ایسا نہیں ہے جس سے تبدیل تفصیل کیسی ہو سکے بلکہ اوکی بنیاد و دقیق تعمیق  
 پر ہے جب اس وقت و تہمت سے قطع نظر کر لیں اور جزئیات مجتہد فیہا میں غور و غوض کریں  
 تو اہمات مسائل میں کوئی نزاع باقی نہیں رہتا ہے بلکہ وہ تراخ شبہ بترال لفظی نہیں ہے شعرانی  
 مصری نے کتاب میزان میں اس اختلاف کو تشدید تخفیف پر اتارا ہے ترازو کے دونوں بازو



تاویل، توجیہ مناسب برابر کر دکھایا ہے، لیکن سب اسلام و اصول و اکمل انجیل طریقہ سلف اہل  
 سنت و جماعت کا جو کہ قرآن پاک و حدیث صحیح پر بنیاد عقیدہ و عمل کیا رکھنا چاہیے بہتر خواہ وہ عقیدہ  
 و عمل موافق کسی مذہب کے ان مذاہب اربعہ و اعتقادات ثلثہ سے ہو یا نہ ہو کیونکہ حق در بیان  
 انہیں جاد مذہب و تین اعتقاد کے دائرہ سائر ہے گواہین مختصر نمونہ اسلیئے کہ اللہ کا فضل کسی خاص  
 مذہب و شریعت میں مجر نہیں ہے، ہر مذہب کے احکام و مسائل میں بعض اہل حق و صواب ہو تے ہیں  
 اور بعض باطل و خطا، سو جس مذہب کی بات موافق ظاہر کتاب و ائین سنت کے ہو یا تشدد و تعمق  
 کے ہی حکم و مسئلہ حق ہے اور جو اسکے خلاف ہو وہ ضعیف یا مرجوح یا شاؤ یا منکر یا مردود  
 ہے اہل حدیث جو کسی مذہب خاص کی ان مذاہب اربعہ سے تقلید نہیں کرتے ہیں جب ملے لگے  
 اقوال کو چن کر معتد بہین جمع کر کے دیکھا گیا تو کوئی قول اور حکم دائرہ مذاہب اربعہ اہل سنت سے خارج  
 نکلا کوئی نہ کوئی امام طرف اوس کے ضرور ہو گیا الا ماشاء اللہ یہ ایک بڑی عیالیل ہے حقیقت مذہب اہل  
 پروردگار یہ بات عرض کرنے سے جہدات اللہ کے قرآن و حدیث پر بہت آسانی و سہولت سے  
 منکشف ہو جاتی ہے اس لئے آخر میں اعلیٰ ہی است تحصیل علم کی نہیں رہی سمجھنا انکا کام تو اب  
 بھی اکثر اہل علم سے ممکن ہے کہ وہ کتاب اللہ و صحاح ستہ اور کتب فقہ سنت موجودہ زمانہ حال پر نظر  
 ڈال سکتے ہیں بہر اگر کام ہی باوجود قدرت کے نہیں کرتے ہیں اور انہیں باطیاری اور وساتیر قیاس  
 پر جسے بیٹے میں توڑے شبہ خطا و ارہین انکا عندہ دن قیامت کو سلسلے خداوند پروردگار کے  
 ہرگز لائق قبول کیے نہیں چکا اعلیٰ ہی قائل معقول ہونگے انشاء اللہ تعالیٰ و ف ہے چار فرقے  
 سوائے اہل سنت کے سوائے ان کسی کا خلاف ساتھ اہل سنت کے بعید ہے اور کسی کا قریب اقرب  
 فرقہ مجاہد اہل سنت سے وہ ہیں جنکا قول ہے کہ ایمان کہتے ہیں دل اور زبان دونوں سے تصدیق  
 کہ نیکو قطع ہے اعمال سو فقط فرائض و شرائع اسلام ہیں انہیں سب کے بعد اصحاب جہنم میں سفوان  
 و عین گرام ہیں فرق معترض میں اقرب باہل سنت وہ ہیں جو کہ اصحاب حسین بن علی و بشر بن یزید  
 مرہی ہیں بعد انکے اصحاب ابو ذریل خلافت اور اقرب مذاہب شیعہ میں اصحاب حسن بن علی ہیں

جن اور اہل تشیع فرقہ امامیہ ہے جسے خلافت ان کے سرور سے مسلمان ہی نہیں ہیں بلکہ اہل بدعت  
 و شرک ہیں اور اقرب فرقہ خوارج میں امامیہ بعد از احمد بن یزید اباضی ہیں اور بعد ان کے ازارقہ ہیں  
 یہ سب بطنیہ اور وہ جو منکر کسی شی کے قرآن میں سے ہیں اور سفارقت طاع ہیں جیسے بخارہ و فرج  
 ہودہ با جماع است کفار میں غرض کہ انھما فرقہ ہاں کہ کلاس گروہ میں ہزار ہا معتزلہ کے خلافت  
 نامی صفات الوہیت میں عدل و توحید کے قائل ہیں لیکن ترویج ساری معارف و حصول  
 دو جہ میں قبل شرع و بعد شرع کے اکثر کا یہ مذہب ہے کہ امامت اختیار پر ہے  
 یہ سب میں فرقہ ہیں ایک واصلیہ اصحاب واصل بن عطاء ابی حذیفہ غزال مولیٰ بنی ضبہ بایلی  
 بنی مخزوم یہ شخص نہ دین بمقام مدینہ متولد ہوا تھا بعروہ بن اسنے قتل و ناپایا ابو اشعث عبد اللہ  
 بن محمد بن حنفیہ سے ملاقات کی حسن بن حسین بصری کی مجلس میں اکرنا اکثر نشست اور کئی وقت  
 غزل میں ہوا کرتی تھی تاکہ پار ساعور تو نکو بچا نکو کر اور نکو صدق خیرات یا کرے اسلئے لوگ اسکو غزل  
 کہنے لگے سوت غزل سے مراد وہ بازار ہے جہاں عود میں موت بچنے کو لاتی تھیں اس شخص کی گردن  
 بہت لمبی تھی یہاں تک کہ عروہ بن عبید نے اس بات کا عیب اوسمیں نکالا اور کہا من هذا عقدہ  
 لا غیر عندی یعنی جسکے گردن اتنی لمبی ہوگی اس کے پاس کوئی پہلائی نہ ہوگی لکن جب واصل لائق بنی  
 نکلا تو عروہ نے کہا میری فراست چوک گئی یعنی میری انھل میں خطا ہوئی واصل اللع تم احرون  
 را او کی زبان سے صحیح نہ نکلتا تھا تمہارا موقع زبان اور متکلم مقتدر علی الکلام آئندہ مجمع الکلم تھا  
 کہ بعد جہ سے اپنی بات چیت میں حرفت کو ساقط کر دیتا تھا زبا پر آتے نہ جتا مالا کہ اجتناب کرتا  
 حرفت سے نہایت معذب امری خصوصاً حرفت کا کلام نا جا و جو کثرت استعمال اس کے ایک  
 بڑی مشکل بات ہو اس کا ایک بڑا رسالہ ہے جس میں اپنے حرفت کو ذکر نہیں کیا یہ ایک نفع ہو دانش  
 کلام کی اکثر خاموشی اکرنا تھا یہاں تک کہ یہ گمان ہوتا کہ وہ گوئی کا ہے اسلئے میں مرگیا کہ ب  
 الترتیلین الترتیلین او کتب الفقیہ اور کتب التوحید اور کتب تصنیف ہی ایک جماعت نے  
 اوس کو آئندہ کیا تھا اس کے اخبار بہت ہیں اس کے فرقے کو حنفیہ بھی کہتے ہیں نسبت بحسن بصری بن

واصل نے علم اور دانشمندی کو کور سے محال کیا تھا اور مسئلہ امامت میں مخالف اپنے استاد کا تقاسم کا  
 اعتراض چار قواعد پر پیکر کیا تھا ایک نئی صفات و دوسرے قول بقدر تیسرے قول بمنزلت میں اعتراض  
 چوتھے غلو و مرتکب کبر و فی السار جب حسن بصری کو خبر ہوئی کہ ہولاء اعتدالوا یعنی یہ لوگ  
 کس ہو گئے ہیں دین اسلام سے تیسرے وہ فرقہ معتزلہ کہلانے لگا بعض نے کہا کہ یہ نام بعد حسن کے  
 نکلا ہے اس طرح کہ جب حسن مر گئے اور اوی کی جگہ قتادہ بیٹھے تو عمر بن حبید نے ان سے کہا کہ کشتی  
 کی قتادہ نے اون لوگوں کا نام معتزلہ رکھ دیا ایک قول اس کا یہ بھی ہے کہ اصحاب محل مصلین  
 میں سے ایک گروہ مخلصی ہے لیکن زبیر بن عوف نے شام بن عبد الملک میں تھا ( ۲ )  
 عمر و یہ اصحاب عمر و اس کا یہ قول تھا کہ قول علی بن ابی طالب علیہ السلام رضی اللہ عنہم متر و کہ ہے  
 ابن منہ نے کہا عمر بن حبید اور اس کے اصحاب نے حسن بصری کے کارہ کشتی انتیاری کی اسلئے معتزلہ  
 کہلانے ( ۳ ) ہر لیبہ یہ اتباع ابو ذیل علاقہ شیخ المعتر بن الحسن عثمان بن خالد طویل شاگرد  
 واصل بن حلالے علم محال کیا تھا اور فلسفہ میں نظر کی تھی اور بہت سی باتوں میں موافق ابویکے  
 ہو گیا تھا کہ تاکہ سادے طامعات کیا فرائض اور کیا فرائض لیان میں دس مسئلوں میں سفر و جوا  
 کہا کہ اللہ کا علم و قدرت و حیات خود او کی ذات پر اور بہت سے ارادات ثابت کیے چکے لیکن  
 محل نہیں ہے اللہ کو اور حکام پر بد نہیں ہے اور کہا کہ بعض کلام اللہ کا بنے محل ہے جیسے قول کن  
 اور بعض بن محل ہے جیسے امر و نہی امور آخرت میں ہم نہ ہو جبر تھا کہ اللہ کے مقدرات  
 غنی ہیں اب وہ نہ کسی شے کی احداث پر اور نہ کسی شے کی قلابہ قدرت رکھتا ہے نہ کسی کے سارے  
 نہ کسی کے جلائے پر اہل جنت و نار کے حرکات متقطع ہو کر سکون دائم ہو جائیگا استقامت کو ایک  
 عرض منجملہ اعراض کے بتاتا تھا متذہبت و سلامت کے اعمال قلوب میں اور اعمال جوارح میں  
 فرق کرتا تھا اور کہتا تھا کہ اللہ کی معرفت قبل و بعد کے واجب ہے اور مرد مقتول اگر قتل کیا جاتا  
 تو یہی اوس وقت پر مرجا جاتا علم نہ بڑھتا ہے نہ گئے اللہ کا ارادہ عین او کی مراد ہے ثابت پر  
 حجت قائم نہیں ہوتی ہے مگر کہ میں شخص خبر دین ( ۴ ) انطا میہ یہ قبل میں ابو یوسف بن یار

نظام شدہ بی نظار مجسمہ کہ یہ بھی ایک سردار و اثر اسفیت تھا چند مسائل میں متفرق ہوا کہ تا امداد شروع  
 و معاشی پر موصوف قدرت نہیں ہے اور یہ شروع و معاشی اس کی قدرت میں نہیں ہیں دوسرا  
 قول یہ تھا کہ اندر کے لیے کوئی ارادہ نہیں ہے ہندون کے سارے افعال حرکات میں نفس موصوع  
 یہی انسان ہے رہا بدن و وہ فقط ایک آکر ہے اور جو کام قدرت سے باہر ہے وہ اندر کی طرف  
 سے ہے اور اویسکا فضل ہے جو ہر فرد کا منکر تھا طغی کا قائل تھا جو ہر کو اعراض مجتہد سے  
 مؤلف بنا تا تھا یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اندر نے سارے موجودات کو یکساں کی اسی حالت پر پیدا  
 کیا ہے جس پر وہ موجود ہر قرآن کا اعجاز فقط اس واسطے ہے کہ عیب کی خبر دی ہے اجماع  
 کے تحت ہونے کا منکر تھا صما بین طعن کرتا تھا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو کہ کذب لئلا سبب تا تھا  
 قبول کرتا تھا فاطمہ خضر رسول مار پڑی و میراث حضرت یحییٰ بن اسماعیل کی معرفت قبل مرد و شریع کے جب  
 ٹھیکر تھا تھا حکم حوالی عیادت کو حرام کرتا تھا ناز و کوچ کونا جائز تا تھا بیعتا شمع سے منع کرتا تھا انشقاق  
 قرآن کا کذب تیار و قریب جن کو محال جانتا تھا یہ اعتقاد کرتا تھا کہ وہ سو دینا یا اس حکم کے چور بھی کوئی فاسق نہیں  
 ہوتا ہے اور طلاق کنا یہ سے واقع نہیں ہوتی اگرچہ جی میں نیت طلاق ہی کی کہیں ہو اور لیٹنے سے اگر گویا  
 تو وہ وضو نہیں ٹوٹتا جب تک محدث ہو تا ناز فاسق کی قضا لازم نہیں جاتا تھا (۵) اسواریہ  
 اجماع ابو علی عمرو بن قاضی اموی میں وہ اس بات کا قائل تھا کہ جس امر کو اللہ جانتا ہے کہ کمرے کا  
 اندر کے کرنے پر قدرت نہیں رکھتا ہے ۶ ہا سکا فیہ اتباع ابو جعفر محمد بن عبد اللہ اسکا فی میں  
 وہ کہتا تھا کہ اندر کو ظلم عقلا پر قدرت نہیں ہے ظلم اطفال و مجانبین پر قدرت ہے چونکہ گناہیہ  
 کہ اندر خالق معارف و تکلیف ہے اگرچہ اس کے اجسام اس سے پیدا کیے ہیں (۷) جعفر فیہ اتباع  
 جعفر بن حرب بن سیرہ میں یہ آسات کا قائل تھا کہ اس امت کے فاسق میں ایسے لوگ بھی ہیں  
 جو یہود و نصاریٰ و مجوس سے بھی بدترین شراب خمر سے حد کو ساقط تا تھا اسکا یہ اعتقاد تھا کہ صفا  
 ذنوب موجب تخلید قائل فی الناس میں اگر کوئی مرد کسی عورت کی طرف رسول ہو کر لے اور لوگ  
 بیاہ کرنا چاہے تو وہ عورت اس کے پاس آئے اور یہ اس سے وطی کرے نیز عقد کے تو اوپر کے نہیں

آتی ہے یہ قطعی بات اور عورت کے طلاق نہیں کی (۸) بشریہ اتباع بشرین معترین اسکا قول  
 تھا کہ علم دلون و رائے اور سارے ادراکات سمیع سے ہیں جائز ہے کہ بطور قول حاصل ہوں  
 معترف ہے طرف سلامت بنید و جواج کے اندر اگر طفل منیر کو عذاب کرے تو ظالم ہو گا  
 وہ اس بات پر قادر ہے اللہ کا ارادہ بخلا اور اسکے افعال کے ہے پھر ارادہ و دو طرح ہے ایک  
 صفت فعل و دوسرا صفت ذات وہ قائل تھا لطف مخزون کا کہتا تھا لکن اللہ نے اوست  
 کو ایسے پیدا نہیں کیا ہے کہ اللہ پر ثواب دینا واجب ہو جاتا اور پہلی تو یہ متوقف ہے دوسری  
 تو یہ اور تو یہ نفع نہیں کرتی مگر جبکہ پر وہ کام کرے اگر پر وہی کام کیا تو پہلی تو یہ نافع نہیں ہوتی  
 ہے (۹) ضرر دار یہ یہ اتباع بن ابی موسیٰ بن صبیح معروف بن دار تمید بشر بن معتر کے یہ  
 شخص اہل تھا اسکو راہب المعتزل کہتے تھے جب مسائل میں متفرق رہتا جیسے کہ اللہ ظلم و کذب پر قادر  
 ہے اس کے کچھ اور سبکی برویت میں نہیں لگتا ہے ایک فعل کا وقوع و دو فعل سے برسبیل  
 قول جائز بناتا تھا یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ قرآن پر قدرت ہو سکتی ہے قرآن کی فصاحت و بلاغت  
 لوگوں کو عاجز نہیں کرتی ہے بلکہ وہ اس کے مثل پر قادر ہیں بلکہ اس سے بہتر کلام لاسکتے ہیں یہی  
 قول اسکا اصل معتر اسے مسئلہ خلق قرآن میں کہتا تھا کہ جو کوئی دیکھنا اللہ کا انکھن سے  
 بلا کیف کہتا ہے وہ کافر ہے اور جو شخص اس شخص کے کفر میں شک کرے وہی کافر ہے (۱۰)  
 ہشام میرہ اتباع ہشام بن عمر فوطی بن ہشام بن ابی الفدر کہتا تھا قد میں کسی فعل کو بھی طرف  
 اللہ کے منسوب نہیں کرتا تھا یہاں تک کہ اس بات کا بھی منکر تھا کہ اللہ نے مومنوں کے دشمنین  
 الفت دی ہے اور وہ واسطے مومنوں کے ایمان کو دوست رکھتا ہے اور ان سے کافروں کو  
 گمراہ کیا ہے اور حایات قرآن پاک کی اس باب میں آئی ہیں اور کھانا مناد تھا کہتا تھا العقا  
 امامت کا زمانہ غنہ و اختلاف ناس میں نہیں ہوتا ہے اور جنت و نار مخلوق نہیں ہیں  
 یعنی اسوقت موجود نہیں ہیں اور حسبنا اللہ و نعم الوکیل کہنے سے منع کرتا تھا اسلئے کہ وکیل  
 کا رتبہ موکل سے کم ہوتا ہے اس کا یہ قول تھا کہ اگر ایک آدمی نے اچھی طرح سے دھوکہ کر کے

نماز پڑھنا شروع کیا یہ نیت قربت خدا کے اور عزم کیا کہ نماز تمام کرے پھر رکوع و سجدہ کیا لایا اور  
 ان سب کا نین نکلے گا مگر اللہ کو معلوم ہے کہ وہ اس نماز کو آخر میں قطع کر دیکتا تو پہلی  
 نماز اس کی مصیبت ہوئی اور نافع تھا اس نیت سے کہ دریا واسطے موسیٰ علیہ السلام کے پھٹ گیا  
 ہوا اونکا عصا سانپ بن گیا ہوا عیسیٰ نے مرد و نکو زندہ کیا ہوا اللہ کے حکم سے یا جانہ  
 حضرت علیہ السلام علیہ وآلہ وسلم کے لیے معشوق ہو گیا ہوا اسطر عکے بہت سے امور متواترہ کا منکر  
 تھا جیسے منصور ہونا عثمان بن عفان کا اور مقتول ہونا ابو محکا غلبہ سے کہتا تھا کہ لوگ اسکے قتل  
 میں سوہیہ وہ لوگ ہیں جو کمال کے شاکس تھے وہ گس پڑے اور انہوں نے عثمان کو مار ڈالا معلوم  
 نہیں کہ قاتل کون تھا ایک قول اس کا یہ بھی تھا کہ طلحہ و زبیر و علی بن ابی طالب کچھ دیکھو نہیں بھلے  
 تھے حرب و جمل میں بلکہ مشاورہ کے لیے باہر آئے تھے مگر دونوں فریق کے اتباع نے ایک دوسرے  
 امیرین مقابلہ کیا امت جب وقت کہ مجھے ہو کر ترک ظلم و فساد کر دے تب کہیں وہ مصلح باہم  
 سانس کی ہوتی ہے پھر جبکہ نافرمان و فاجر ہو کر اپنے ولی کو قتل کر ڈالے تو پھر عقدا مامت کا  
 کسی کے لیے نہیں ہوتا ہے اسی بنیاد پر یہ کہتا تھا کہ اامت علی مرتضیٰ کی منعقد نہیں ہوئی  
 اس لیے کہ وہ میت وقت قتل کے بعد قتل عثمان کے وقوع میں آئی تھی جی مذہب و اصل  
 بن عطا کا اور عمر بن عبید کا بھی تھا کہ حشمتین ازالہ بکارت ابکار کا منکر تھا اس کا بھی قاتل  
 تھا کہ شیطان انسان میں داخل میں ہوتا ہی بلکہ وہ تو باہر سے و سوسہ ڈالنا ہی اس کو اللہ  
 ابن آدم کے دل میں پہنچا دیتا ہے یہ بھی کہتا تھا یوں کہہ کہ اللہ نے کافر کو پیدا کیا ہے اس لیے  
 کہ یہ جہد و کفر و فتنہ کا نام ہے اس کا بھی منکر تھا کہ نافع و ضار اللہ کا نام ہے (۱۱)  
 حاطبہ ابیہ احمد بن حاطب ہیں یہ ایک صاحب تھا ابراہیم بن سار نظام کا اسکے بیٹے  
 بہترین ایک یہ کہ خلق کے دو اللہ میں ایک خالق و دو اللہ قدیم ہے دوسرا مخلوق و وہ عیسیٰ بن  
 مریم ہیں مسیح کو ابن اللہ اعتقاد کرتا تھا کہتا تھا آخرت میں حساب کتاب خلق کا سب ہی  
 کہنے اس آیت قرآن کے یہی معنی ہیں ہل ینظر و لا الا ان یا تیمم اللہ فی ظلال من الغمام

اس حدیث کے اس اللہ خلق آدم علی صورتہ یہ معنی کہتا تھا کہ اس نے آدم کو اپنی ذات کی صورت پر پیدا کیا ہے اس حدیث کے معنی انکو مقدون دیکھو کہ انرون القمیرہ البدن یہ کہتا تھا کہ مراد اس سے جیسے ہیں اور سکا یہ اعتقاد تھا کہ دو اب و طیر و وحشرات میں یہاں تک کہ بق و بعوض و ذباب میں بھی انیاء ہوتے ہیں یہ لیل اس آیت کے دان من امة الاخلا فیہا مدیر و قوله تعالیٰ و ما من دابة فی الارض و الاطائر یطیعن محاسبہ الامم امثالکم ما وطننا فی الکتاب من نوح و یس و یس و یس لولا ان الکلام لامت کلامت بقتلہا معذرت لیل تماح کا بھی تھا ایک یہی اعتقاد کہتا تھا کہ اس نے ابتداء ساری خلق جنت میں پیدا کی تھی جو کوئی جنت سے باہر نکلا وہ اپنی معصیت کے سبب نکلا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر یہ سبب و تہمید کے طعن کرتا تھا کہتا تھا کہ ابازر غفاری حضرت سے زیادہ آزاد و آزادانہ تھے فیجہ اللہ اس بات کا معتقد تھا کہ جسکو دنیا میں کچھ بلائی ملتی ہے وہ اس کے عمل کے سبب سے ملتی ہے اور جسکو کوئی بیماری یا آفت گنتی ہے وہ گناہ کے سبب سے گنتی ہے کہتا تھا کہ اس کی روح فرشتہ میں تناسخ کیا ہے (۱۲) حمار یہ یہ اتباع ہیں ایک قوم معز لہ کے عسکر مکرم میں سے انکا مذہب یہ ہے کہ مسوخ انسان کا فرستہ کفر ہوتا ہے اور نظر سے معرفت کو واجب کیا ہو نظر کا کوئی فاعل نہیں ہے اسی طرح جماع موجب ولد ہوتا ہے خالق ولد میں شک کرتا تھا کہتا تھا انسان خالق انواع حیوانات ہے بطریق تعفین کے یہ لوگ بھی اعتقاد رکھتے تھے کہ اللہ کا بندہ کو خلق حیات و قدرت پر قادر کر دینا جائز ہے (۱۳) معمر یہ اتباع معمر بن عباد سلمیٰ یہ شخص اعظم قدر یہ تھا غلامین برفع صفات و قدرت میں مبالغہ کرتا تھا کہ مسلمانوں میں سے انفراد کیا ہے کہتا تھا انسان جبر میں ہے کچھ بدن میں حلول کرنے والا نہیں ہے اس کے نزدیک انسان نہ طویل ہے نہ عریض نہ لوی لون نہ صاحب تالیف و حرکت و حال نہ ممکن بلکہ انسان ایک شئی سوا الحسن کے ہے اس کا کوئی عالم قادر غفار نہ تھا کہتا تھا کہ انسان نہ متحرک ہے نہ ساکن نہ مخلوق نہ مکتا سے نہ چھوٹا ہے نہ حلول کرتا ہے کسی جگہ میں نہ حاوی ہوتی ہے اسکو کوئی جگہ غرض کہ اس نے انسان

کی توصیف بوصف الہیت کی ہے کیونکہ یہی وصف اس کے نزدیک ہر عالم کا بھی تھا اس کے  
 اعتقاد میں انسان حیات میں متم ہے نار میں نور ہے جنت و نار میں مال و ممکن نہیں ہے  
 کہ نہ کہ ہر عین سوائے اجسام کے اور کچھ پیدا نہیں کیا ہے یہ اعراض اجسام میں اور تزلزل  
 انہیں اجسام سے اور اعراض ہر نوع کے غیر متناہی ہو ستمین آئندہ کا ارادہ واسطے کسی شے کے  
 غیر خدا و غیر مخلوق ہو سکتا ہے آئندہ قدیم نہیں ہے اس لیے کہ لفظ قدیم کا معنی قدم قدم فہو قدیم سے  
 لیا گیا ہے (۱۴) شامیہ بتلے ہیں شامیہ شمس فیہری کے یہ شخص جامع میں القائل تھا  
 کہ تاکہ سارے علوم ضروری میں جو کوئی مضطرب معرفت اللہ کے نہیں ہے وہ مامور نہیں  
 ہی نہیں ہے بلکہ مانند باہم و غیرہ کے ہے اس کے اعتقاد میں بود و نصار اعتقاد و دن قیامت کو  
 مثل باہم کٹی مہا شینگے اور کونہ ثواب ہو گا نہ اونہ کو عقاب ہو گا البتہ اس لیے کہ دلو مامور نہیں ہیں  
 کیونکہ طر معرفت خدا کے مضطرب نہیں ہوئے میں ایک اعتقاد یہ تھا کہ سارے افعال متولد ہیں  
 مگر کوئی ادھکا فاعل نہیں ہے اور استطاعت ہی سلامت و صحت جراح سے حسن و قبح عقل و طیر  
 سے ہوتا ہے پس یہ معرفت خدا کی قبل و رد و شرح کے واجب ہے انسان کا کوئی فعل نہیں ہے  
 مگر یہی ارادہ اور جو ارادہ کے ہے وہ سب حادث ہے (۱۵) جا حلیہ اتباع ہیں  
 ارعشان عمر و بن بحر جا حلیہ کے یہ شخص چند مسائل میں اپنے اصحاب سے تزلزل بنا تھا کہ سارے  
 سادات ضروری ہیں کوئی شے انہیں سے افعال جہاد نہیں ہے بلکہ سب طبعیہ ہیں زندہ کا کب  
 سوا ارادہ کے اور کہ نہیں ہے جہاد غلہ فی النار نہو گے بلکہ طبعیت نار ہو جائینگے اللہ کی کو داخل نار  
 کرے گا خود آگ اور کو طبع اپنی طرف کھینچ لینگے اور یہ قرآن منزل قبیل اجساد سے ہے اور ہو سکتا ہے  
 کہ کسی مرد ہو جاوے اور کہی حیوان اور اللہ ارادہ معاصی کا نہیں کر سکتا ہے اور نہ عرفی ہوتا ہے اللہ  
 کے ارادے کے بسنے میں کہ وہ غلطی نہیں کرتا ہے اور اس کے حق میں ہو کا ہونا صحیح نہیں ہے فقط  
 اور جو اجسام کا معدوم ہونا حال ہے (۱۶) خیاطیہ اصحاب ابو العین بن ابی مرد و خیاطہ شیخ  
 ابو القاسم کی معتزلہ بغداد میں آو سکوہ اعتقاد تھا کہ معدوم شے ہے اور وہ عدم میں ایک جسم ہے



اگر اس کے حدوث میں جبر اور عرض ہے اگر اس کے حدوث میں عرض ہو لے گا (۱) علیہ  
 اجتماع بین ابوالقاسم عبداللہ بن احمد بن محمد بنی معروف کبھی معتزلہ بغداد کے یہی معتزلہ بغدادی  
 تھی کے کہتا تھا کہ ارادہ صفت قائم بذات خدا نہیں ہے بلکہ بر لذات ہے اور نہ وہ ارادہ  
 اور کسی عمل میں حادث ہے مرجع اوس ارادہ کا فقط علم ہے اور سمع و بصر ہی اسی طرف راجع  
 ہیں اسکو ہی انکار و رد کا تا کہتا تھا کہ ہم جو یہ بات کہیں کہ اللہ مریات کو دیکھتا ہے تو وہ  
 اسکا ہی اوس کا علم تیز ہے قبل وجود کے (۱۸) جیسا یہ اجتماع ابو علی محمد بن عبد الوہاب  
 جانی یہ شخص معتزلہ بصرہ میں سے تھا چند مقالات میں مقرر ہے کہ تا کہ اللہ کا نام مطیع اللہ  
 جبکہ اللہ وہ کام کرے جسکا ارادہ بندے نے اوس سے کیا ہے اور اللہ ہی حور قون کامل کہتا  
 ہے اور نہیں بچ پیدا کرتا ہے اللہ کا کلام عرض ہے بہت سے اکثر میں اور ایک مکان میں بعد  
 دوسرے مکان کے پایا جاتا ہے بغیر اسکے کہ مکان اعلیٰ مندرج ہو جائے پھر وہ دوسرے مکان میں  
 حادث ہو گیا ہے اور فضل علی بن ابوبکر پر اور فضل ابوبکر میں علی پر توحید اعتقاد ہے کہ تا کہتا  
 کہ ابوبکر عمر و عثمان سے بستر چہن یہ نہیں کہتا تھا کہ علی عمر و عثمان سے بستر چہن ۱۴۱۰ شمسیہ  
 اجتماع ابوالشام عبداللہ بن ابی جانی یہ اپنی مقالات میں مقرر تھا ساتھ چند دوسرے کے  
 استحقاق دم کا بغیر ان کے کہ علی تنہا یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ یہ بات بائیس ہے کہ قاسم ہم میں افضل  
 و ترک سے خلق ہو اور قاسم با سورشتی جبکہ کوئی فضل پر ترک جو نہایت ہے تو عاصی مستحق  
 عقاب و مذم ہو جاتا ہے کہ فضل پر اس کے کوئی طوہ نہیں کیا اللہ کا فردن اپنے عاصی کو  
 عذاب کرتا ہے لیکن شکسی فعلی سبب یہ پورہ محدث علیہ پر اور تو کسی فعلی قبیح سے  
 باوجود اصل کے دوسرے فعلی قبیح پر معین ہوئی جسکو وہ مذمب جانتا یا معنی عقاب کر لیتا  
 اگر یہ حسن ہی کہوں تو ایسا صح و دو قوی ہی معنی نہیں ہے کہ کوئی سادہ کسی منع حسن یا یہ ہر  
 امر یا جو ایسا صح تو یہی کی جہ ضعف و عجز کہ اس کے معنی میں ہوتی ہے  
 یکسر مردن بغیر اللہ گرد ہوئے ہیں یہ قدر ہی حسن تو ہو گئی کہی کہ از اوت گناہانہ

انہ کے اعتقاد میں طہارت واجب نہ تھی اگرچہ بندہ کو حکم ہے کہ وہ وقت نماز کے متطہر ہو کر آتا  
 کہ طہارت آب مخصوص کفایت کرتی ہے مگر نماز میں منصوص پڑھنا جائز نہیں ہے آیت  
 کا یہی معنی تھا کہ نوح و ترک و ہنود اس بات کی قدرت رکھتے ہیں کہ ایسا قرآن لاسکین ابو علی اور  
 اس کے فرزند ابو ہاشم نے کہا ہے کہ ایمان نام ہے انہیں طاعات مفروضہ کا وہ شیطانی  
 اتباع جو بن ثانی معروفہ شیطان الطاقین یہ شخص انضی تھا معتزلہ اور دافضہ دونوں کے  
 بین میں ملا جلا کرتا یہ بات بہت کم ہے کہ کوئی شخص معتزلی ہو اور انضی ہو وہ تو ایسے لوگ بہت  
 تھوڑے ہیں یہ شخص مفروضہ اساتذہ اس ملازمہ کبریٰ کے کہ اس کی کسی شی کو نہیں جانتا ہے مگر وہی شے  
 جو کہ اس نے مقدر و موجد کیا ہے اس کے قبل تقدیر کے جاتا اس سے ہی کا محال ہے اور اگر اس افعال  
 عباد کا عالم ہوتا تو یہ بات شکیل ہوتی کہ وہ بندوں کا امتحان اختیار کرتا تو معتزلہ کے  
 بت سے نام میں ایک فتویٰ یہ نام اس لیے ہوا کہ یہ اس بات کے قائل ہیں کہ غیر طرف سے اس کے  
 ہے اور شرط سے بندہ کے ہے دوسرا نام کیسا یہ ہے تیسرا نکلیہ چوتھا احمدی پانچواں  
 و میر چھٹا تیسرے سائراں واسطیہ آسمان وارویہ یہ نام اس لیے ہوا کہ ان کا قول یہ ہے کہ زمین  
 نار میں نہ جائیگے فقط اوکھا و رود نار پر ہو گا اور جو شخص نار میں گیا وہ پہرنا سے باہر نکلیگا  
 قرآن حرقہ ان کا قول یہ ہے کہ گھار جلائے نہیں جاتے مگر ایک بار آسمان مغنیہ قائل ہیں فناء  
 جنت و نار کے کیا ہواں واقعہ یہ قائل ہیں توقف کرنے کے خلق قرآن میں بارہواں لفظیہ  
 قائل ہیں اس بات کے کہ الفاظ قرآن کے مخلوق نہیں ہیں تیسرا ہواں فقرہ یہ قائل ہیں اس بات کے  
 کہ قدر جگہ میں ہے چوتھا ہواں فقرہ یہ منکر ہیں مذاہب قبر کے

فصل دوسرا فرقہ مشبہ انکو اثبات صفات باری تعالیٰ میں مطلوب ہے یہ معتزلہ کی ضد میں  
 ان کے سات فرقے میں (۱) ہشامیہ اتباع ہشام بن حکم انکو مکئیہ بھی کہتے ہیں ان کا قول یہ ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ مثل نور ہے کہ صاف ہے ہر جانب سے چمکتا ہے مقابل بن سلیمان پر طعن کرتے  
 ہیں کہ وہ اس بات کا قائل ہے کہ اس کی گوشت و خون رکنا ہے اور صورت انسان پر طویل عرصہ میں

طول اور سکا مثل عرض کے اور عرض اور سکا مثل عرض کے ہے تو ن و ط م و را ن د و ا ر ہ ہے اپنے  
 بالشت سے سات بالشت ہے کن یہ قول مقابل سے ثابت نہیں ہوا اس جہد ۱۴ جو لقیہ  
 اجماع ہشام بن سالم حنفی یہ راضی تھا اسکا قول شیعہ یہ تھا کہ اس انسان کی صورت ہے  
 نصف اعلیٰ اور سکا جوف ہے یعنی خالی اور نصف اسفل معصت پر یعنی ٹھوس اشد کے  
 بال کا لے بن وہ گوشت و خون نہیں کہتا ہے بلکہ ایک چمکتا نور ہے اس کے حواس خمسہ مثل خوا  
 انسان کے بن ہاتھ پاؤں منہ آنکھ کان بال سیاہ جب کہ ہے مگر شرمگاہ و ڈار ہی نہیں ہے  
 (۳) بیان یہ اجماع بن مین بن معان کے یہ کہتا تھا کہ اس انسان کی صورت ہو اور سب کہ  
 اور سکا بالک ہے مگر نوٹ لیل ظاہر کرت کلی شئی مٹا لک ا د جہد ۱۴ معصیت پر اجماع  
 معصیت بن سعید علی یہ بی افغنی تھا سب کے اس کے شائع کے ایک یہ قول ہے کہ اعضا معبود کے  
 صورت پر مروت ہوا کہ ہرین الف صورت قدیم پر ہے اور یہ اعتقاد کہتا تھا کہ اشد ایک  
 مرد ہے نور کا اس کے سر پر ایک تلخ ہو نور کا اس کا ہی معتقد تھا کہ اس نے اعمال عباد کو اپنی بدکاریوں  
 سے لکھا ہو کیا طاعت اور کیا معصیت پر اور اس میں نظر کی تو اس کے معاصی سے غضبناک ہوا  
 پسینا آگیا اور اس کے پسینے سے دو دریا بے ایک میٹھا ایک کھاری وہ اعتقاد کہتا تھا کہ اشد  
 ہر مکان میں ہے کوئی مکان اس سے خالی نہیں (جلد ۵) منہا لیمہ اصحاب نہال بن مین  
 (۱۴) زرار یہ اجماع زرار بن ابیہ (۱۴) یوسفیہ اجماع یونس بن عبد الرحمن قی یسب  
 روانقہ تھے انکا ذکر اس نے چاہا تو اسے گلائین سے ایک بابیہ بن دوسرے شاکیہ سے  
 حملہ چوستے مستثنیہ باجوین دعیہ چستے عشریہ ساتویں اترو سبھا ام کے کرامیدین اجماع عمر بن  
 بختانی کہنی گروہ بن ایک سبغیہ دوسرے اسحاقیہ تیسرے جندیہ وغیرہ لک لکن یہ سب ایک  
 ہی فرقہ گن جاتا ہے ایسے کہ بعض ان کے تکفیر بعض کی نہیں کہتے بن یہ سب کی سب مجتہدین  
 اتنی بات ہو کہ ان میں بعض کا یہ قول ہے کہ اشد قائم بقسہ ہے اور بعض اس کو اجزا مؤلفہ کہتے  
 بن اور اس کے لیے حیات و نہایات بتاتے بن کرامیہ کا یہ قول ہے کہ ایمان قول مفرد

یعنی فطرت اللہ تعالیٰ کا خواہ اس قول کا مستقر ہو یا نہ ہو ان کے اعتقاد میں اللہ جسم ہے اور ان کی  
حد و نہایت ہے طرف سے اسفل کے اور اوس کا ملاقات کرنا اجسام ماتحت سے جائز ہے  
اور وہ عرش پر ہے اور عرش اور اس کا تماس ہے اور وہ محل حادث ہے یعنی قول داراد قہ لہو کا  
و مریات و سموعات سے اگر اللہ کسی کو پسند نہ دے نہیں سے ایسا جانتا کہ وہ ایمان نہ لائے گا  
تو اس کا پیدا کرنا یا مرگنا ہوگا اور کسی نبی کا انبیاء میں سے اللہ رسول کا رسل میں سے معزول  
کرنا جائز ہے اور ان کے نزدیک انبیاء پر ہر ایسے گناہ کا ہونا جائز ہے جو موجب سقوط خدا  
نہا اور اللہ پر واجب ہے کہ لگا کر رسول پر بھارت ہے اور وہ امام کا ایک وقت میں ہونا جائز ہے  
حق و معاویہ دو فوج کو وقت واحد میں امام بناتے ہیں مگر اتنی بات کہتے ہیں کہ علی سنت پر تھے  
اور معاویہ خلاف سنت پر آئے ان کرام حق میں منقرض ہے ساتھ کسی شی کے کہ تمام مسافر کو موضع نماز  
خوف کے دو بجیر میں گنا گنایت کرتا ہے اور ایسے کپڑے میں جو بالکل نجاست میں ڈوبا ہوا  
نماز کو جائز بناتا تھا اور یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ نماز روزہ و نکوۃ چھ و سات عبادات بغیر نیت کے صحیح ہے  
نیت فقط نیت اسلام کی کفایت کرتی ہے نیت فاضل میں واجب ہوتی ہے اور نماز سے  
باہر آنا ہل و شرب و جماع عموماً جائز ہے پھر اس سے پر باقی نماز کو بنا کر سکتا ہے بعض کرام ایسا  
یہ زعم ہے کہ اللہ کے دو علم ہیں ایک ظہر سے وہ سادے معلومات کو جانتا ہے اور دوسرے  
علم سے علم اول کو پہچانتا ہے

**فصل تیسرا** قدر یہ ہے کہ فلاح انبیاء قدرت کا واسطہ عہد کے خلق واجب و  
میں کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ زندہ اس امر میں محتاج معاونت خدا کا نہیں ہے  
**فصل چوتھا** فرقہ مجبرہ ہے ان کے فلاح نفی استطاعت عہد میں قبل و بعد فعل و ہر فعل  
اور نفی اختیار عہد و نفی کسب میں غلو رکھتے ہیں تصویر دونوں فرقے باہم ضد یکدیگر میں کیونکہ  
قدر یہ عہد کو قادر مختار کہتے ہیں اور مجبر بالکل عاجز و مجبور بتاتے ہیں پھر مجبر کے تین گروہ ہیں  
۱۔ جمعیہ اتباع ہم بن صفوان ترغی مولیٰ راست زمانہ آخر و ملت بنی امیہ میں مقتول ہوا

سارے صفاتِ انبیہ کا نامی تھا کہ تاتا تھا اللہ کا وصف کرنا ساتھ اوس صفت کے جسکے ساتھ  
مخلوق موصوف ہوتی ہے جائز نہیں ہے انسان کو کسی تہی بر قدرت حاصل نہیں ہے اور  
متصف بقدرت و استطاعت ہی حجت و نازقنا ہو جائیگے حرکاتِ اہل جنت و نازق قطع ہو جائیگے  
اور جسے اللہ کو بیان لیا اور ناطق بایمان ہوا تو وہ کافر نہیں ہوتا ہے اسلیے کہ علم خاصوتی سے  
زوال نہیں پاتا ہے وہ باوجود صمت کے یومن ہے معتزلہ نے بابت نفی استطاعت کے  
اوسکی تکفیر کی ہے اور اہل سنت نے بابت نفی صفات و خلق قرآن و نفی رویت کے یہاں  
میں منفرد تھا کہ سلطان جائز پر خروج کرنا جائز ہے کہ تاتا تھا کہ اللہ کا علم حادث ہے لکن ایسی  
صفت سے جسکے ساتھ غیر اللہ موصوف ہوتا ہے (۱۲) مگر یہ اتہام مکرر بخت عبد الواحد یہ  
موافق نظام تھا اس بات میں کہ انسان روح ہے یہی رُوح کہ تاتا تھا کہ اللہ دن قیامت کو دکھائی دے گا  
ایک صورت میں جسکو وہ پیدا کرے گا لوگ باگ اسی صورت سے بات چیت کرینگے صاحب کبر  
یہ منافق ہے وہ کہ اسفل مار میں ہو گا اور اسکا حال کافر کے حال سے ہی بدتر ہے اکل قوم و اصل کو  
حرام تاتا تھا و حضور کو قرقرہ حکم سے واجب کہتا تھا (۱۳) حضور ارمیہ اتباع ضراریں عمر و بنی نضیر  
تھا ساتھ کسی شے کے کہتا تھا اللہ کی رویت دن قیامت کو حاسنہ نامہ سادہ سے ہوگی اور  
ابن مسعود کی قرأت کا منکر تھا اور دین عامہ مسلیں میں تک کرتا تھا اور کہتا تھا کہ شایر لوگ  
کناریں جسم کو اعراض مجتمع تاتا تھا جس طرح کہ قول بخاریہ کا بھی یہی ہے (۱۴) بطیخیمہ اتباع  
اسمعیل بطیخی بن (۱۵) حبیلہ حبیبہ اتباع ابو صباح بن عمر بن لہ (۱۶) انہیں میر وین سے ایک  
گروہ فکر یہ نام دوسرا گروہ خوفیہ نام ہے

فصل پانچواں فرقہ مرحومہ ہے لفظ ارجاشع ہے رجا سے اسلیے کہ مرحوم کو یہ رجا یعنی رُوح  
ہے کہ اللہ اہل معاصی کو تو اب دیگا اسی جہ سے یوں کہتے ہیں کہ ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی  
معصیت ضرر نہیں کرتی ہے جس طرح کہ ہر اہل کفر کے کوئی طاعت نفع نہیں دیتی ہے یا لفظ  
مستحق ہے آرا سے یعنی تاخیر اسلیے کہ انہوں نے حکم اصحاب کبار کو آخرت تک مؤخر کر رکھا

حقیقت مرجع کی یہ ہے کہ لوگوں کو اثبات و حد میں اور نفی و عیب و خوف میں مومنین سے غلبہ یہ تین فریق ہیں ایک مصنف انکا جامع ہے درمیان ارباب و قدر کے یہ لوگ غیلان و ابو شمر بن قیس بنی عقیفہ سے دوسرا مصنف انکا جامع ہے درمیان ارباب و جہر کے جیسے جہم بن صفوان تیسرا مصنف انکا قائل ہے ارباب و محض کا یہ چار فریق ہیں (۱) یونس یہ اتباع یونس بن عروہ یونس و یونس نہیں ہے جو میر تھا عبد الرحمن بن ابی رافضی کا اس یونس کا یہ اعتقاد ہے کہ ایمان عبارت ہے معرفت خدا و خضوع لہ و محبت خدا اور اس امر کے اقرار سے کہ وہ واحد یس کشدشی ہے (۲) غسان یہ اتباع غسان بن ابان کو فی بن شخص نبوت جیسے علیہ السلام کا منکر تھا محمد بن حسن شیبانی کا شاگرد تھا اسکا مذہب ایمان میں مثل مذہب یونس کے تھا مگر یہ کہتا تھا کہ ہر خصلت کا خصال ایمان میں سے بعض ایمان نام لاف یونس یہ کہتا تھا کہ ہر خصلت نہ ایمان ہے اور نہ بعض ایمان غسان کا یہ اعتقاد تھا کہ ایمان بیش کم نہیں ہوتا ہے ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ ایمان نام ہے معرفت قلب اور اقرار باللسان کا نہ زیادہ ہو نہ کم جیسے قرص آفتاب (۳) ثوبان یہ اتباع ثوبان مرزی یہ پہلے مرزی تھا پھر خارجی معتزلی ہو گیا او سکوا جامع النقائص باجر الخصائص کہتے تھے او سکوا یہ قول تھا کہ ایمان عبارت ہے معرفت اقرار سے اور ایمان کا لانا اس کا کام کہ ہے جسکا کہ نازد یک عقل کے واجب ہے گویا اسنے ایما کھو واجب بال عقل قبل در و در شرع کے شہیرایا تھا اس قول میں غسانہ و یونس یہ علحدہ تھا (۴) ثومنیہ یہ اتباع ابو سعادت ثومنی فیلسوف او سکوا یہ اعتقاد تھا کہ تارک فریضہ کو علی الاطلاق فاسق کہنا سچا ہے لکن ترک کرنا فریضہ کا فسق ہے یہ سارے خصال چکو ایمان کہتے ہیں انہیں سے کوئی خصلت ہی نہ ایمان ہے نہ بعض ان کہتا تھا قائل بنی کا کافر ہوتا ہے لکن شایلیہ کہ اسنے پیغمبر کو قتل کیا ہو بلکہ اسلئے کہ اسنے پیغمبر کا استحقاق کیا ہے اور او سکوا دشمن کہ اسے وقت منجہ فرق مرجع کے ایک مرجع ہیں اتباع بشر بن غیاث مرزی یہ شخص اقی الذہب تھا حدیث میں شاگرد قاضی ابو یوسف

یعقوب حضری قائل تھا نفی صفات و خلق قرآن کا ایسے صفت تہ ہے اور سکی تکلیف کی ہے  
 اور اس کا اعتقاد یہ تھا کہ افعال عباد و مخلوق خدا میں استطاعت ساتھ فعل کے نہیں ہے اس پر  
 معتزلہ نے اس کو کافر مشرک و بدعتی قرار دیا اور عقیدہ اس کا یہ تھا کہ ایمان نام ہے تصدیق قلب کی یہی  
 غریب ابن الریوادی بھی تھا امام شافعی رحمہ اللہ نے جب اس سے مسئلہ خلق قرآن و نفی صفات  
 میں مناظرہ کیا تو اس کے بیات کی کہ قرآن کا قرآن ہے ایسے کہ قائل خلق قرآن کا ہے تو وہ خدا  
 کی نفی کرتا ہے اور آدمیوں سے ایسے کہ قائل قضا و قدر و خلق لکتاب عباد کا ہے  
 بشر کا شمار معتزلہ میں ہے ایسے کہ نافی صفات و قائل خلق قرآن تھا ف منجملہ فوق  
 مرجع کے ایک صالحیہ میں اتباع صالح بن عمرو بن صالح دوسرے جہدہ بن ابیہ بن عبد بن  
 محمد قیس تیسرے زیادہ بن عبد بن زیاد کوئی چوتھے شیبہ بن عبد بن شیبہ پانچویں افضیہ  
 ہشیمہ ف منجملہ مرجع کے ایک جماعت ائمہ بھی گزری ہے جیسے سعید بن جبیر مطلق بن جبیر  
 عمرو بن مرہ مختار بن دینار عمرو بن زید محمد بن سلیمان ابو معاویہ کننہ لوگ مخالف قدریہ و  
 خوارج و مرجعہ کے تھے اس بات میں کہ کہا کہ پر حکم کفر کا نہیں لگاتے تھے اور نہ مرجعہ کا کہ  
 حملہ فی النار کہتے تھے اور نہ کسی صحابی سے تبرک کرتے تھے نہ کسی طرح کا اور نہیں طعن کرتے اور  
 برا کہتے سب پہلے جیسے ارجار کا لا ابو محمد حسن بن محمد معروف بابن الحنفیہ بن علی بن  
 ابی طالب بن انہون نے اس مسئلہ میں گفتگو کی پھر بعد ان کے مرجعہ چار طرح پر ہو گئے اول  
 مرجعہ خوارج دوسرے مرجعہ قدریہ تیسرے مرجعہ جہدہ چوتھے مرجعہ صالحیہ حسن بن محمد  
 بن حنفیہ ہوتے جناب مرجعہ قسوی کے میں طرف انصار کے خطوط لکھتے اور جا کی طرف دعوت  
 کرتے کننہ بن ابیہ سے منحرف نہ تھے جس طرح کہ بعض اشخاص نے کہا ہے بلکہ یوں کہتے تھے کہ  
 اداء طاعت ترک معاصی اصل ایمان سے نہیں ہے ان کے زوال سے ایمان زائل نہیں  
 ہوتا ہے فتیۃ الطالبین میں حنفیہ کو مرجعہ لکھا ہے اور بعض نے اس کی تاویل کی ہے واللہ اعلم  
 ابن قتیبہ نے کہا ہے اول واضح ارجار کا ابو عمرو بن حسان بن بلال بن عمارت مرزی ہے

اور بعض نے یوں ذکر کیا ہے کہ واقعہ اولیٰ لڑ جا کا ابو سلیمان سے وہ ۱۲۲ھ میں مرا  
فصل چنانچہ حروریہ ہے انکوائبات وعید و خوف میں مؤمنین پر اور تخلیق فی الانام  
باوجود ایمان کے بڑا غلو ہے یہ ایک قوم ہے فواصب خوارج کی یہ قوم ضد ہے مرجہ کی  
نئی و اثبات و وعدہ وعید میں تسک مفردات میں سے ایک یہ بات ہے کہ مرتکب کبیرہ  
کا مشرک ہونا ہے ورنہ عامہ خوارج کا یہ مذہب ہے کہ وہ کافر ہے نہ مشرک اور بعض کا یہ ہے  
کہ وہ منافق ہے درک اسفل نار میں ہوگا حروریہ کے نزدیک یہ بات ہے کہ ایک کبیرہ  
کرنے سے نام مرتکب کبیرہ جاتا ہے نہ مؤمن کہلائے نہ کافر نہ مشرک اور حکم اوس کا یہ ہے  
کہ وہ مخلد فی النار ہوگا انکا اتفاق ہے اسبات پر کہ ایمان اجتناب کرتا ہے ہر معصیت  
انکو حروریہ اسلئے کہتے ہیں کہ وہ حرور نام گاؤں میں جمع ہوئے تھے پر وہ ان کے واسطے  
تعال کرنے کے ساتھ ہی عرقی کے نکلے تھے ادھر سے جناب مرقصوی اوکلی طرف روانہ  
ہوئے پہلے اولیٰ منظرہ کیا پر مقام تک کیا یہ چار ہزار آدمی تھے پر اور لوگ لٹے سب بارہ ہزار ہو گئے  
فصل ساتواں فرقہ نجاریہ ہے اتباع حسین بن محمد بن عبد اللہ نجار ابو عبد اللہ شافعی  
تھا اور بعض نے کہا تار و بنا تار قائم کار رہنے والا تھا منجملہ مشکلیں مجر کے تھا اسکے مناظرات  
ساتھ نظام کے رہتے تھے ایک بار مناظرہ میں جب کچھ حجت تلاش کیا تو نظام نے اوسکو دھتکا  
کہ اودنہ جار سوا کرے چھوگا اللہ چھوگا کون طرف علم و فہم کے منسوب کرتا ہے وہ وہاں سے  
تب زدہ ہو کر اودنا بیار پڑ کر مر گیا اکثر معتزلہ رتی و جہات رتی کے یہی نجاریہ ہیں مسئلہ  
قضا و قدر اور کتاب عباد و وعدہ وعید و امامت ابو بکر میں موافق اہل سنت کے ہیں  
اور نفعی صفات و خلق قرآن و رویت میں موافق معتزلہ کے ہیں۔ تین فرقے ہیں ایک  
بر خویشیہ دوسرے زعفرانیہ تیسرے مستدرکیہ

فصل آٹھواں فرقہ جہمیہ ہے اتباع جہم بن صفوان یہ مسئلہ قضا و قدر میں موافق اہل  
سنت کے ہیں اور کسی قدر میل طرف جہر کے بھی رکھتے ہیں تا فی ہن صفات خدا و رویت خدا



کے قائل ہیں خلقِ قرآن کے یہ فرقہ بہت بڑا ہے انکا شمار معطلہ مجرہ میں ہے  
 فصل نوان فرقہ روافض کا ہے انکو جب علی بن ابی طالب و بنی ابی بکر و عمر و عثمان  
 و عائشہ و معاویہ میں صح دیگر صحابہ کے بڑا غلو و باغیہ ہے انکا نام رافضہ اسطر جبر ہوا  
 کہ زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب جب لعن ابو بکر و عمر سے باز رہے اور یہ کہا کہ  
 وہ دونوں میرے جد محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ولیرستے تو انہوں نے اونکی راہ کو  
 رافض یعنی ترک کر دیا بعض نے کہا ہے وہ رافض یعنی تارک راہ صحابہ کے تھے بابت بیعت  
 ابو بکر و عمر کے لوگوں نے امام بن بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اختلاف کیا ہے  
 جمہور کا مذہب یہ ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ بن عباسیہ ربوبیہ یا تابع ابو بکر و ربوبی یا تابع عباس  
 ربوبی کا مذہب ہے جو کہ عباس بن عبد المطلب ہیں رضی اللہ عنہ اسلیے کہ وہ حضرت کے چچا و وارث  
 تھے تو وہ ابن عم سے زیادہ حقدار ہیں عثمانیہ و بنو امیہ نے کہا عثمان بن غفاس ہیں پھر اور وہ  
 کیا اور کہا رافضہ کا قول یہ ہے کہ علی بن ابی طالب ہیں پھر امامت میں ایک بڑا اختلاف بڑا ٹینک  
 کہ اس باب میں تین سو فرقے ہو گئے مسند اوچن سے مسند فریقین زیدہ و عباسیہ مقررین امام  
 ابو بکر کے انکا اعتقاد یہ ہے کہ امامت علی پر کوئی نص نہیں ہوئی امامت عثمان میں مختلف ہیں بعض  
 نے انکار کیا ہے اور بعض نے اقرار کر کے یہ کہا کہ ان یہ بعد میں خطاب کے نام سے لگن پکیتے  
 ہیں کہ علی افضل ہیں ابو بکر سے اور امامت مفضول کی جائز ہے ملائکہ کا قول یہ ہے کہ امام علی ہیں  
 بعضی حسن بعد اس کے حسین پھر بعد حسین کلمہ شوری ہے بعض نے کہا ہے کہ نص نہیں آئی مگر امامت  
 علی پر فقط دوسروں نے کہا ہے حضرت نے علی پر نص کی تھی ساتھ وصف کے ساتھ میں  
 واسم کے اور بعض نے کہا نص امامت اساعشہ کی تھی جبکہ آخر امام ہدی منتظر ہیں ف میں  
 دیتے روافض کہ ہیں (۱) امامیہ انکا امامت میں بعد حضرت کے اختلاف ہے اکثر کا  
 اعتقاد یہ ہے کہ امامت علی اور اولاد علی بن ابی طالب میں ہے بعض نبوی اور رادے سوا  
 مرتد ہو گئے مگر علی اور اس کے دونوں بیٹے حسن حسین اور ابو ذر غفاری و سلمان فارسی اور کچھ

اور تورا سے لوگ سب پہلے جتنے ذہب نامہ میں حکم کیا علی بن اسماعیل بن موسیٰ بن جعفر بن  
اسحاب علی بن ابی طالب یہ حد سے تہا نہ ہب فرقہ قطعیہ کا انہیں سے یہ کہ امامت علی میں  
پہر حن میں پہر حسین میں پہر علی بن حسین میں پہر محمد بن علی میں پہر جعفر بن محمد میں پہر موسیٰ بن جعفر بن  
پہر علی بن موسیٰ بن جعفر قطع کر دیا امامت کو انہیں اسلئے قطعے نام یا یا اور امامت محمد بن موسیٰ کو لکھا  
امامت حسین بن علی بن موسیٰ کو نا و وسیعہ کا یہ قول ہے کہ جعفر بن محمد بن حسین مر سے میں زندہ  
و منتظر ہیں مبارک یہ اتباع مبارک اسکے قائل ہیں کہ امام جعفر بن محمد کے اوکے بیٹے اسماعیل بن  
جعفر بن محمد بن اسماعیل شیعہ طیبہ اتباع بھی بن خلیفہ احمدی کہتے ہیں کہ محمد کے ساتھ ایک قاضی  
قواد میں سے رہا کرتا تھا اسکو جیش بھر پوچھا میرا کیا ہوا وہ مصعب بن زبیر سے مقابلہ کیا کرتا  
وہ مقام دار میں مارا گیا امامت بعد جعفر کے اوکے بیٹے محمد اور اولاد محمد میں آگئی معمر یہ اتباع  
سم کا قول ہے کہ امامت بعد جعفر کے اوکے فرزند محمد بن جعفر اور اولاد عبد اللہ میں ہے  
اگر خلیفہ کہتے ہیں اسلئے کہ عبد اللہ بن جعفر افعال علی بن تہ و اقصیہ کا یہ قول ہے کہ امام بعد جعفر  
کے اوکے نہ موسیٰ بن جعفر ہیں اور وہ زندہ ہیں مر سے نہیں نام منتظر ہیں اسکا نام واقفہ اس  
کہ امامت موسیٰ پر واقف ہو گئے یعنی نہیں گئے زرا یہ اتباع زرارہ بن امین کا قول یہ ہے کہ  
امام بعد جعفر کے اوکے پس عبد اللہ بن لکن جیب اوکے کی ایک شہر ہے تو وہ جواب دہ اسکے  
اسلئے موسیٰ بن جعفر نے بعد باپ کے دعوے امامت کا کیا مفصلیہ اتباع مفصل بن عمرو  
کہتے ہیں کہ امام بعد جعفر کے اوکے بیٹے موسیٰ بن جب موسیٰ مر گئے تو امامت طرف محمد بن موسیٰ  
کے منتقل ہو کر آگئی مغوضہ امامیہ کا قول یہ ہے کہ اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ کہہ کر کہ  
غلن عالم و تدبیر عالم کو اس کے پسر کر دیا ہے بعض نے کہا بلکہ علی بن ابی طالب کے پسر کر دیا ہے  
۲۲ فرقہ و افض کا کیسا نتیجہ ہے اتباع کیسا مولیٰ علی بن ابی طالب اسنے محمد بن جعفر  
سے اخذ کیا تھا بعض نے کہا ہے کیسا نام ہے مختار بن عبید ثقی کا جو واسطہ بدلتے حسین  
علیہ السلام کے کٹر ہوتا تھا اسکا عقیدہ یہ ہے کہ امام بعد علی مرتضیٰ کے اوکے بیٹے محمد بن خنیفہ ہیں

ایسے کہ علی نے وہ جبل کے نشان اونہیں کے ہاتھ میں دیا تھا اور حسین نے وقت ممکنہ  
 کے طرف کو ہٹنے کے اوکو وصیت کی تھی پھر بعد ابن خنیفہ کے امامت میں مختلف ہر گئے بعض  
 کہا جمع امر امامت کا بعد اسکے طرف اولاد حسن و حسین کے ہو گیا بعض نے کہا امامت  
 طرف ابی ہاشم عبد اللہ بن محمد بن خنیفہ کے منتقل ہو گئی کریمہ اتباع ابو کرب نے کہا ابن خنیفہ  
 زندہ ہیں مگر نہیں امام منتظر ہیں کیسا شبہ اسکے قائل ہیں کہ بڑا اللہ پر جائز ہے حالانکہ  
 کفر صریح ہے (۳۶) تیسرا فرقہ خطاب یہ ہے اجماع ابی خطاب محمد بن ابی ثور یا محمد بن یزید  
 اجماع اسکا مذہب فلو ہے حق میں جعفر بن محمد صادق کے یہ مشبہ بھی تھا اسکے تابع پچاس  
 فرستے ہیں سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ائمہ جیسے علی اور ادلی اولاد یہ سب انبیاء ہیں  
 اور ہر امت کے لیے دور رسول ہونا ضرور ہے ایک ناطق دوسرا صامت تو محمد بنی ناطق  
 تھے اور علی بنی صامت ہیں اور جعفر بن محمد صادق بنی تھے پھر انتقال نبو کا طرف ابو الخطاب  
 اجماع کے ہو گیا ان سب کے نزدیک جوئی گواہی دینا واسطے اپنے موافقین کے جائز ہے انکا  
 عقیدہ یہ ہے کہ ائمہ جانتے ہیں ان سب کا مون کو جو قیامت تک ہونے والے ہیں محرم  
 اسکے قائل ہیں کہ امام بعد ابو الخطاب کے ایک مرد ہے جسکا نام محمد ہے انکے زعم میں ہے  
 کہ دنیا فانی ہوگی جنت ہی بہتری بھلائی دنیا کی ہے جو اسکو بوختی ہے اور ناراضی مستعد  
 انکے نزدیک شرب خمر و زنا و سائر مہرمات مباح ہیں الحادین ترک نماز ہے یہ قائل ہیں تناسخ  
 کے کہتے ہیں کہ لوگ مرتے نہیں ہیں بلکہ انکی روحیں انکے خیمہ میں جلی جاتی ہیں یعنی کایہ قول ہے  
 کہ جعفر بن محمد خدا ہیں اور جنکو یہ لوگ دیکھتے ہیں وہ نہیں ہیں لوگو کو کوشیہ معلوم ہوتا ہے  
 انکے عقیدے میں ہر نومن کو وحی آتی ہے کہتے ہیں مومنین ایسے لوگ ہی ہیں جو جبریل و میکائیل  
 و محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بہتر ہیں انکو زعم ہے کہ وہ اپنے موتی کو صبح و شام دیکھتے ہیں  
 خمیر یہ اتباع غیر بن بیان علی کا قول مثل انہیں کے قول کے ہے اتنی بات میں باہم مخالفت  
 ہیں کہ لوگ مرتے نہیں ہیں جب ابو الخطاب مارا گیا تو بعد اسکے یہ کئی فرقے ہو گئے ایک فرقہ کہ

یہ اعتقاد ہے کہ امام بعد ابو الخطاب کے عمیر بن بیان علی سے انکے مقالات مثل مقالہ  
 بنیفہ کے ہیں لکن یہ معترف اسکی موت کے ہیں ایک خیمہ کناسہ کو ذہ پر کھڑا کر کے  
 وہاں جمع ہو کر عبادت جعفر صادق کی کرتے تھے جب یہ خبر تہ بن عمیر کو پہنچی تو اسنے  
 عمیر بن بیان کو اویسی کناسہ کو ذہ پر سولی دیدیا آکے فرقہ بن سے ایک مضمیلیہ بن اتباع  
 مفضل میر فی اسکا عقیدہ یہ تھا کہ جعفر بن محمد السہین سپہ جعفر نے اسکو مطر و ملعون  
 کر دیا سارے خطابیہ کا اعتقاد یہ ہے کہ جعفر بن محمد صادق نے اسکے پاس ایک کمال  
 امانت رکھی ہے جسکو خضر کہتے ہیں اور سین ہر شی محتاج الیہ کا علم غیب اور قرآن کی تفسیر  
 انکے زعم میں یہ آیت شریفہ ان الله یأمرکون ان تذبھوا بقدرہ سے مراد ام المؤمنین  
 عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہیں لغتہم اللہ اور عمرویس سے مراد ابو بکر و عمر ہیں اور حجت  
 و طاغوت سے مراد معاویہ بن ابی سفیان و عمرو بن العاص ہیں (۴) چوتھا فرقہ  
 زید یہ اتباع زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب یہ زید کو امام اعتقاد کرتے ہیں  
 اور کہتے ہیں امام وہ ہوتا ہے حسین پر خصلتیں ہوں علم و شجاعت اور اولاد ناطقہ ہوا  
 سے ہوشی ہو یا حیثینی اور بعض نے اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ صبیح الوجہ بھی ہوا اور کسی  
 طرح کی آفت اور سین ہو یہ موافق معتزلہ کے ہیں اسکے سارے اصول میں مگر مسئلہ امامت  
 میں زید بن علی کا مذہب فاضل بن عطاء سے لیا گیا ہے وہ علی کو ابو بکر و عمر پر تفصیل دیتا تھا  
 اگرچہ قائل امامت شیخین کا تھا زید یہ چار فرقے ہیں ایک جار و دیہ اتباع ابی الجار و دکنی ابی الغجر  
 زید بن متدر عبدی اسکا یہ عقیدہ تھا کہ حضرت نے نص کی تھی امامت علی پر ساتھ وصف  
 کے ساتھ نام کے اور لوگ ترک کرنے سے مباحث علی اور حسن و حسین اور انکی اولاد  
 کے کافر ہو گئے دوسرے جریر یہ اتباع سلیم بن جریر اسکا یہ قول تھا کہ لوگ ترک بیعت علی سے  
 کافر نہیں ہوئے بلکہ خطا وار ہوئے کہ افضل کو چھوڑ دیا یعنی علی مرتضیٰ کو یہ تہار و دیہ کی  
 تکفیر کرتے ہیں اسلئے کہ وہ مکفر صحابہ ہیں لکن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو یہ بھی کافر بتاتے ہیں

یہ سبب اور ان اعدا کے جو انہوں نے نکالے تھے اور کہتے ہیں کہ علیؑ نے کسی کی بات  
 پر نص نہیں کی بلکہ بعد اُن کے امّ و سوسے ہو گیا پھر سے بہتر یہ اتباع ہیں حسن بن صالح بن  
 کثیر اتر کے انکا قول یہ ہے کہ علی افضل و ادلیٰ امامت میں گو ابو بکر ہی امام تھے اور ادلیٰ  
 امامت خطا نہ تھی نہ کفر بلکہ خود علیؑ نے انکو امامت دیدی رہے عثمان و عیین متوفی  
 ہیں جو تھے یعقوب یہ اتباع یعقوب یہ قائل ہیں امامت ابو بکر و عمر کے دتبر کرتے ہیں اور اس شخص  
 سے جو تبر کرتا ہے ان دو فون سے اور منکر ہیں رجعت اموات کے طرف دنیا کے  
 قیامت سے پہلے اور اس دیانت والوں سے بیزار ہیں ظاہر کرتے ہیں لکن خود منکر کب  
 متفق ہیں تفصیل علی کرم اللہ وجہہ پر اور ابو بکر و عمر کے بغیر تفسیق شیخین کے ناوکئی تکفیر  
 کرتے ہیں نہ اوپر لعن اور طعن کرتے ہیں نہ کسی اور صحابی پر طاعن ہیں رضوان اللہ علیہم اجمعین  
 امام شوکانی نے رد اصول فروع زیدیہ میں دو کتابیں لکھی ہیں جنکا نظیر معلوم نہیں ہوگا  
 وہ انعام حاشیہ شفاء الاولاد رد اصول میں میل جبارہ و فروع میں اسے پہلے سید محمد بن  
 اسماعیل امیر نے اور ان سے پہلے محمد بن ابراہیم وزیر نے رد زیدیہ کیا تھا زیدیہ اصول  
 میں معتزلی فروع میں خفی ہیں (۵) پانچون فرقہ بکائیہ ہے اتباع عبداللہ بن سبا جسے  
 وہ بد و علی مرقضی سے یہ بات کہی تھی کہ انت اللہ یمنے تم خدا ہو یہ ایک یہودی تھا وہ اسی  
 الوہیت کا قائل حق میں یوشع بن فون کے بھی تھا اسکا عقیدہ یہ تھا کہ علی مقول نہیں ہو  
 وہ زندہ ہیں مرسے نہیں ہیں اور وہ باطل میں رہتے ہیں و خدا کی آواز ہے برق ادن کا  
 تازیانہ ہے وہ بعد چند روز کے پھر زمین پر نازل ہو گئے قبح اللہ (۶) چٹا فرقہ کا بلوہ  
 ہے اتباع ابی کابل یہ شخص صحابہ کو کافر بتاتا تھا اسپر کہ انہوں نے علی سے بیعت کی اور خود  
 علی کو کافر کہتا ہے اسپر کہ وہ اونسے تلکے یہ قائل تھا تاسخ انوار اللیہ کا ائمہ میں رہے ہاتھ  
 فرقہ بیانہ ہے اتباع بیان بن سمعان اسکا عقیدہ یہ تھا کہ اللہ کی روح نے انبیاء  
 میں حلول کیا ہے پھر علیؑ میں پھر بعد علیؑ کے محمد بن خفیف میں پھر اس کے بیٹے ابو ہاشم عبد اللہ

بن محمد بن پسر عبد الی یا شمس کے بیان بن سمان بن یحییٰ بن خوی و اسکی ذات بین لعنہ اللہ (۸)  
 آئو ان فرقہ مغیرہ سے ہے اتباع مغیر بن سعید علی مولیٰ خالد بن عبد الصمد ہے پس یہ طالب  
 امامت کا ہوا تھا محمد بن عبد الصمد بن حسن کے اسنے خالد بن عبد الصمد قسری پر کو فرمیں میں  
 آدمی لیکر خروج کیا او کو گھیر لیا وہ منبر پر تھے اونہوں نے کہا مجھے پانی پلا دو اس میں ہے  
 وہ بدل دے گئے یہ مغیرہ قائل تھا شیعہ فاش کا اور دعویٰ نبوت کا رکھتا تھا اور اسکے  
 زعم میں اور کا معجزہ یہ تھا کہ وہ اسم اعظم جانتا ہے اور مردوں کو زندہ کرتا ہے ایک عقیدہ  
 اور کا یہ بھی تھا کہ اللہ نے جب جہان کو پیدا کرنا چاہا تو اعمال عباد کو اپنی دو انگلیوں سے لکھا  
 پہر انکی معاصی سے غضب میں آیا تو اس سے اللہ کو پسینا چھوٹا اس پسینے سے دو دریاں جمے  
 ہو گئے ایک شیرین ایک تلخ دریاں شیرین سے شیعہ پیدا کئے دریاں تلخ سے کافر بنائے وہ زعم  
 رکھتا تھا کہ ہمدی برآمد ہو گئے اس کے نزدیک ہمدی محمد بن عبد الصمد بن حسین بن علی بن ابی طالب  
 میں (۹) نوان فرقہ ہشامیہ ہے یہ دو صنف ہیں ایک اتباع ہشام بن حکم دوسرے اتباع  
 ہشام جو لقبی تھے دونوں کہتے ہیں کہ امام پر معصیت جائز نہیں ہے اور انبیاء پر جائز ہے اور محمد  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے افہ قد امین امیران ہر سے عصیان خدا کا کیا تھا لعنہما اللہ اور  
 یہ دونوں معذ لک مشہد بھی تھے (۱۰) دسواں فرقہ زراریہ ہے اتباع زرارہ بن ایمن  
 یہ شخص غالی رافضی تھا متہذایہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ ازل میں عالم تھا اور نہ قادر تھا تنگ کہ اسنے  
 اپنے لیے یہ سب کچھ کتاب کیا پھر اللہ (۱۱) گیارہواں فرقہ جناحیہ ہے اتباع عبد الصمد بن  
 معاویہ نوی الجناحین بن ابی طالب اسنے زعم کیا تھا کہ وہ اللہ ہے اور علم اس کے دل میں یوں  
 آگتا ہے جیسے زمین سے پھول زمین کا اور اللہ کی روح انبیاء میں دائر سا رہتی ہے جس طرح کہ  
 علی و اولاد علی میں دائر ہوئی پہر اس کے اندر آئی انکا مذہب یہ ہے کہ شراب و مردار و کج محاکم  
 حلال ہے یہ قیامت کے منکرین آئے یس علی الذین امنوا و عملوا الصالحات جناح فی طعور  
 انہما اتقوا و امنوا و عملوا الصالحات کے تاویل کرتے ہیں انکا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن میں

جو تحریر مراد و خون و گوشت خاک کی آئی ہے یہ کتنا ہے ایک قوم سے جتنا بغض لازم ہے  
جیسے ابوبکر و عمر و عثمان و معاویہ و جسدہ و زائنہ و امیر بہا قرآن میں آئے ہیں وہ کتنا ہے ان  
لوگوں سے جسکی دوستی لازم ہے جیسے علی و حسن و حسین اور ان کی اولاد (۱۲) بارہواں فرقہ  
منصور یہ ہے اتباع ابو منصور محمدی۔ ایک خالی مشبہ تھا اسکا یہ اعتقاد تھا کہ بعد محمدی قر علیہ السلام  
کی لامت اسکی طرف منتقل ہوئی ہے اور وہ بعد اس انتقال امامت کے آسان پر گیا اور بزرگ  
اس کے سر پر اپنا تاج بیمر اور کما اکی بیٹھ پونچا دس میری طرف سے آیت کشف ساقط من  
السماء فی قولہ تعالیٰ وان یرد اکفاس السماء ساقطاً یقولوا اصحاب مکرہم دوسرا  
عقیدہ یہ تھا کہ اہل جنت وہ قوم ہے جس کے موالا واجب ہے جیسے علی بن ابی طالب اور  
ان کی اولاد و اما اہل نار وہ قوم ہے جسکی معادات واجب ہے جیسے ابوبکر و عمر و عثمان و معاویہ  
رضی اللہ عنہم (۱۳) تیسرہ ہواں فرقہ غرابیہ ہے ان طامین کا یہ اعتقاد ہے کہ جبریل جو کہ  
گئے او کو باس علی بن ابی طالب کے بیجا تھا پس محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چلے گئے

جبریل کہ آمد زبر خالق و یحیون در پیش محمد شد و مقصود علی بود

اکھا شعار وقت اجتماع کے یہ ہے کہ یوں کہتے ہیں العواصا صاحب الایض مراد جبریل علیہ  
السلام بن علیہم اللعنة (۱۴) جو دہواں فرقہ فومیہ بفتح ذال سحر اچھا یہ عقیدہ ہے کہ علی  
بن ابی طالب کو اللہ نے نبی کر کے اور بھیجا تھا اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایسے بھیجا تھا  
ان کے مددگار سربراہ کار میں لکن محمد نے اپنے لئے دعوے نبوت کا کیا اور علی کو اس طرح  
پر راضی کر دیا کہ اپنی بیٹی او کو بیاد دی انہیں سے ایک علیانہ میں اتباع علیا بن فضلہ سدوسی یا اسکا  
وہ علی کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے افضل تر بنا تا تھا اور یہ عقیدہ رکھتا تھا کہ علی نے محمد کو  
بیجا ہے اور مبعوث کیا ہے اور وہ ملعون حضرت کی خدمت کرتا تھا اس عمر پر کہ محمد ایسے مبعوث  
ہوئے تھے کہ لوگوں کو طرف علی کے بلائیں وہ خود نبی بن بیٹے اور لوگوں کو ان کی طرف بلائے لگے  
بغض علیانہ یہی کہتے ہیں کہ محمد و علی دونوں خدا تھے لکن محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو الہیت میں مقدم

رکتے ہیں انکا نام میرہ ہے اور بعض انہیں یحیٰی کہتے ہیں اور بعض سے اصحاب کسار ہیں  
 محمد علی و فاطمہ و حسن و حسین یہ بھی انکا قول ہے کہ یہ پانچوں ایک شئی ہیں ان سب میں کیساں روح  
 اوتری ہے ایک کو دوسرے پر کچھ فضل نہیں ہے اور فاطمہ بہا، ہوز کنا مکروہ کہتے ہیں ظلم کہتے  
 ہیں انکے شاعر نے کہا ہے

قولیت بعداھ فی الدین خمسۃ      نبیا و سبطیہ و شیخا و فاطمہا

(۱۵) پندرہواں فرقہ یونسیہ ہے اتباع یونس بن عبداللہ تھی تا ایک غالی مشہور (۱۶)  
 سولہواں فرقہ زراریمیہ اتباع زرارہ بن سائبن آسکایہ عقیدہ تھا کہ امامت بعد علی بن ابی طالب کے  
 طرف محمد بن حنفیہ کے منتقل ہوئی پھر طرف اوسکے بیٹے اشتر کے پھر طرف علی بن عبداللہ بن  
 عباس کی وصیت سے آئی پھر طرف اوسکے پسر محمد بن علی کے محمد نے اوسکی وصیت ابو العباس  
 عبداللہ بن محمد سفاح ظاہر کو کی کہتے ہیں وہ سفاح متر و تھا خاں سب میں اور حقوق اہل بیت  
 سے جا بی تھا (۱۷) سترہواں فرقہ شیطانیہ ہے اتباع محمد بن نعمان شیطان لطاق شیطانی  
 مشارک معتزلہ ورافضہ تھا سارے اوسکے مذہب میں پھر متفرد ہوا ساتھ اعظم کفر کے قائل کہ اللہ  
 اوسکایہ عقیدہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کہ نہیں جانتا جب تک کہ مقرر نہ کرے اس سے پہلے اوسکا جاننا  
 محال ہے (۱۸) اٹھارہواں فرقہ بسلیسیہ بنیہ راوندیہ ہیں انکا اعتقاد یہ ہے کہ امامت بعد  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علی اور حسن اور حسین و محمد بن حنفیہ میں آئی پھر ابو ہاشم عبد  
 بن محمد بن حنفیہ میں پھر اوسے منتقل ہو کر علی بن عبداللہ بن عباس میں بطور وصیت کے آئی  
 پھر ابو العباس سفاح میں پھر ابو سلمہ صاحب دولت بنی عباس میں حکامیت تا یہ کش ضلع  
 ماوراء النہر میں ایک شخص نے اہل مرو سے جو کہ انکے سے کاٹنا اور اوسکو ہاتھ کٹتے تھے دعویٰ کیا  
 کہ اللہ کی روح ابو سلمہ میں منتقل ہو کر آئی ہے پھر ابو سلمہ سے اوسکے اندر منتقل ہو گئی ہے دعوت  
 اوس یکہ چشم کی اوس نظر میں پیل گئی ہو وہ اپنے اصحاب پر دو کرتا تھا اور اپنے لیے اوسنے ایک تہ  
 سونے کا بنایا تھا اسلئے مصیغہ کہلائے لگا اوسکے بار دن سے چاہا کہ اوسکو دیکھیں اور وہ



کیا کہ میں آپ کو تین دنوں کا رکھوں گا اگر تم حمل نہ جاؤ اور اپنے سامنے ایک آتش شیشہ جلائے والا رکھا جس پر سورج کی وجہ سے پڑتی تھی جب بعض اصحاب اس کے اندر آئے جل گئے باقی پہر گئے اور فتنہ میں پڑ گئے اور مقتد ہو گئے کہ وہ خدا ہے اس کو انکدین نہیں دیکھ سکتی ہیں اپنی جنگ و حربہ میں اس کو اللہ کیلئے پکارتے تھے علیہم السلام (۱۹) انیسواں فرقہ جعفریہ ہے (۲۰) بیسواں فرقہ صباحیہ ہے یہ فرقہ اور زیدیہ مثل شیعہ کے ہیں قائل ہیں امامت ابی بکر کے کہتے ہیں امامت علی پر کوئی حق نہیں آئی اگرچہ علی کو انجیل اور ابو بکر کو منجیل بتاتے ہیں و منجیل را فضل کے علویہ شافعیہ شریعت ہیں انکا اعتقاد یہ ہے کہ علی شریک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں تا سنیہ قائل ہیں بسات کے کہ ارواح کو تاسخ ہوا کرتا ہے لآخری عقیدہ کا یہ عقیدہ ہے کہ جبریل جو کہ گئے اشفاق و غنقیہ کا یہ قول ہے کہ غازیچے غیر نام کے جابر نہیں ہے رجلیہ کہتے ہیں علی ہذا بی طالب عنقریب رجوع کریں گے میں اپنے اعدا سے انتقام لینے مترتبہ بعصر یعنی انتظار خروج امام مہدی کا کرتے ہیں آخر یہ جلیلیہ جلالیہ کہتے ہیں اتباع ابو بکر ضرر میں ختم ہے اجتماع عبد العبد عمر و حنی ہیں

فصل دسواں فرقہ خوارج ہے انکو نو اصب اور حروریہ بھی کہتے ہیں حروراء نام ہے ایک جگہ کا سب سے پہلے جسے علی رضی اللہ عنہ پر خروج کیا تھا یہی فرقہ تھا یہ سب کسب حسب ابی بکر و عمر و فضل علی بن ابیطالب میں خالی ہیں انکے زیادہ کوئی اہل نہوگا قاسطین مارقین ہی ہیں علی مرتضیٰ پر خروج کر کے اونسے جدا ہو گئے اور تشر لکھا اور بعض پاس علی کے بھی ہے اور بعض نے اہل علوی میں تھے یہ ایک جماعت کلان تھی جبکا حال لوگوں نے مدوں کیا ہے یہ میں فرستے ہیں (۱) حکمیہ نام اسلیے ہوا کہ انہوں نے خطاب مرتضوی پر خروج کیا اور جنگ صفین میں ابو بکر کا حکم کا لاہو حکم للرحال اور حروراء نام موضع میں جاکر جمع ہوئے پھر نہروان میں نزاع ہوئے انہوں نے علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ حکومت اسکی دو جو حکم مطابق کتاب اللہ کے کرے انہوں نے رضی ہو کر ابی موسیٰ اشعری اور عمر و بن حناص کو حکم قضیہ مقرر کیا اس پر وہ خفا ہو گئے اور علی کو

چوڑو یا اپنے شمار میں یوں کہتے تھے لاکھ کم الاہ و لا رسولہ انکا امام کاظم عین عبد اللہ  
 بن ابی کثیر (۲۲) از ارقہ یا اتباع ابی اشد تافع بن لازرق بن قیس بن نہار بن انس  
 بن اسد بن صبرہ بن ذہل بن ذہل بن حنیفہ بن اسد بن صبرہ بن بزمانہ بن عبد اللہ بن زبیر خروج  
 کیا یہ لوگ علی عثمان سے تبرا کرتے ہیں اور اون دو نو پیر طاعن لاعن میں کہتے ہیں کہ ہمارے  
 مخالفین کے دیار دار الکفر میں اور جو کوئی دار کفر میں اقامت کرے وہ بھی کافر ہے اور  
 اطفال ہمارے مخالفین کے نارین جائیگے اور اوی کی قتل کرنا حلال ہے اور ہم زانی کے  
 منکر ہیں کہتے ہیں جو کوئی محضہ کا قذف کرے اسکو حد ماری جاوے اور جو کوئی محضہ  
 کو قذف کرے وہ مرد و نہین ہوگا اور چور کا ہاتھ قلیل و کثیر میں کاٹنا چاہیے (۳۳)  
 نجدات انکو نجد یہ ایسے نہیں کہتے ہیں تاکہ درمیان انکے اور منتسب بسوی بلاد نجد کے فرق  
 رہے یہ لوگ اتباع نجد بن عویمر میں اسکا نام عام حنفی تھا اسنے یامہ میں خروج کیا و ایک  
 سردار تھا صاحب مقالہ مغرہ اسکو امیر المؤمنین کہتے تھے اسنے عطیہ بن الاسود کو طرف  
 بستان کے بھیجا انہار اپنے مذہب کا فروغ میں کیا اسکے اتباع عطویہ کہلاتے ہیں اور اسکا  
 یہ مذہب ہر دین و دوا کا نام ہے ایک معرفت خدا و معرفت رسول و تحریم دماء مسلمین  
 و اموال و مؤمنین و دوسرے اقرار کرنا ساتھ اس چیز کے جو اللہ کے پاس ہے آئی سببہ بالاجل  
 اسکے سوا جو تحریم تحلیل و سائر شرائع میں مؤمن لوگ بسبب جہل کے معذور رکھ جاتے ہیں  
 اور مجتہد خطا کرنے سے گناہگار نہیں ہوتا ہے اور جو کوئی برخلاف اسکے مجتہد کو معذور  
 جانتا ہے وہ کافر ہے اور جای تقیہ میں خون اہل فسق کے حلال ہیں اور جسے نظر حرام کی یا  
 جہوت بولایا کسی ہنغیرہ پر امر کر کیا اور اس سے توبہ نہ لی تو وہ کافر ہے اور جسے زنا کیا چوری  
 کی شراب پی بغیر امر کر کے ان اعمال پر وہ مؤمن ہے کافر نہیں ہے (۳۴) صفریہ اتباع زیاد  
 بن اصغر یا اتباع نعمان بن صفریہ میں کسی نے کہا کہ یہ غسوب میں طرف عبد اللہ بن صفار کے  
 وہ ایک شخص تہانی مقاسم میں سے کسی نے کہا یہ نام اولکاپہ سلب صغرت علت کے ہوا ہے

بعض نے کہا صغیرہ بکرم صاوسہ بہر حال یہ صغیرہ سارے بدعات میں موافق ازارقہ کے ہیں  
مگر قتل اطفال میں صغیرہ کو زیادہ یہی کہتے ہیں ایک نام اونکا نکاحا ہی ہے اسلئے کہ وہ نصف  
علی و ثلث متان و سدس عاقبتہ کو ناقص کرتے ہیں (۵) عجار وہ اتباع عبد الکریم بن  
عجر (۶) میمونہ جلع میمون بن عمران یہ ایک گروہ ہے عجارہ کا موافق ازارقہ گردو  
شی میں ایک یہ کہ اطفال سے بری رہنا تا بلوغ و صفاء اسلام واجب ہے دوسرے  
استحلال اموال مخالفین یہ جیمونیہ پہلے مخالفین کے اموال کو حلال نہیں کہتے جب تک کہ مالک  
مقتول بموجب مارا جائیگا تو اسکا مال فی ہوا جائیگا یعنی قیمت لگن انکا کفر بالای کفر ہو گیا  
یہ کہتے ہیں کہ نوٹسے پوتے اور دختر اولاد برادر اور دختر اولاد خواہر سے فقط نکاح کرنا جائز ہے  
(۷) شعیبہ یہ ایک گروہ ہے عجارہ میں سے موافق ہے ساتھ میمونہ کے انکے سارے  
بدعات میں مگر استطاعت و مشیت میں کیونکہ میمونہ میں بارہ میں مائل طرف قدریکہ ہیں  
(۸) حمزہ یہ اتباع حمزہ بن ادرک شامی اتنے خراسان میں خروج کیا تھا بڑا بد اخلافت بارہن  
بن محمد رشید کے اسکا فساد بہت ہوا اتنے لشکر میسے بن علی عامل خراسان کو برا لاندہ کر دیا تھا  
اور ایک خلق کثیر مار ڈالی میسے و ان سے ہٹا کر کابل یا حمزہ کا یہ انجام ہوا کہ ایک جگل کرنا  
میں ڈوب گیا اس کے اصحاب حمزہ کہلاتے ہیں وہ قائل قتیلا سلئے ازارقہ نے اسکی تکفیر کی  
ہے وہ اطفال مشرکین کو تار میں بتاتا تھا سلئے قدر یہ اسکو کافر کہتے تھے اپنے اعداء کے  
غنائم کو حلال کرتا تھا بلکہ حکم جلا دینے کل مال ضیعت کا دیتا تھا (۹) حازمہ یہ ایک فرقہ  
ہے عجارہ میں سے انکا قول مسئلہ قدر و مشیت میں مثل قول اہل سنت کے ہے ولایت و  
عداوت میں مخالف خواہے کہے میں کہتے ہیں کہ اللہ حدیث محب اپنے اولیا کا بغض اپنے  
اعدا کا ہے (۱۰) معلومیہ مع جموئیہ یہ دونوں باہم دو مسلکوں میں متباہن ہیں ایک  
یہ کہ معلومیہ کہتے ہیں کہ حسنہ اللہ کو مع جمیع اسما کے زیہا تا وہ کافر ہے جموئیہ کہتے ہیں  
وہ کافر نہیں ہے دوسرے معلومیہ مسئلہ قدر و مشیت میں موافق اہل سنت کے ہیں اور جموئیہ

موافقت قدریہ کے (۱۱) صلیقیہ اتباع عثمان بن ابی الصلت یہی ایک گروہ ہے عبادہ کا  
یہ اس قول میں منفرد ہیں کہ جو اسلام لایا گاہم اوسکے دوستدارین لکن اوسکے اطفال سے  
ہم ہمہری ہیں اسلیے کہ اطفال کے لیے اسلام نہیں ہے جب تک کہ بالغ نہ ہوں (۱۲) حسنیہ  
(۱۳) معبد یہ یہ دونوں دو فرقے ہیں ثعالیہ سے اتباع ثعالیہ بن عامر ثعالیہ بن ابی لکیم  
بن عجرہ کے جہتا سپر باہم انکے مسئلہ اطفال میں اختلاف ہوا بعد لکیم نے اطفال سے تبر کیا قبل  
بلوغ کے ثعالیہ نے کہا ہم تو اونسے تبر نہیں کرتے ہیں بلکہ ہم کتہے میں کہ ہم متولی صفا کے  
ہیں چنانچہ ثعالیہ اسی بات پر رہے ہاں تک کہ ایک شخص معروف باحسن نے خروج کیا اور کہا کہ ہم تم  
میں اوں سب لوگوں سے جو رافقیہ میں رہتے ہیں گر جب کو ہم مومن پہنچائیں گے اوسکو دوست  
رکھیں گے اور جس سے کفر و کین گے اوس سے بیزار ہو گئے ہکو جائز نہیں ہے کہ ہم کسی سے ابتدا  
بقتال کریں اوس سے سادے ثعالیہ بیزار ہو گئے اور کا نام اخنس رکھا اسلیے کہ وہ اُن سے ہرگز  
مٹنس سمجھتی تھی ہے ہر ایک دوسرے فرقہ ثعالیہ میں سے نکلا اور سکو معبد یہ کتے میں اتباع معبد  
وہ مخالف ثعالیہ کے تھا افذ کو تو میں عبید و جائم سے انہیں ہر فرقہ سے دوسرے فرقہ کی تکفیر  
کی ہے (۱۴) شیبانیہ اتباع شیبان بن لہ اسنے ایام ابو مسلم خراسانی میں خروج کیا تھا  
ابو مسلم نے لوگوں کو طرف خلفای عباسیہ کے بلایا تھا یہ اوسکے ساتھ رہتا تھا ثعالیہ و سب بیزار  
ہو گئے تھے اس بات پر کہ وہ معاون و مددگار ابو مسلم کا ہے سب پہلے اسی نے قول تم شیبانیہ  
تعالی اھد عن خلافت (۱۵) شیبانیہ اتباع شیب بن یزید بن ابی نعیم اسکا خروج خلافت ثعالیہ  
بن مروان میں ہوا تھا اسنے مجلس بن یوسف ثقفی کے ہمراہ بڑی بڑی لڑائیاں لڑی تھیں یہ فرقہ  
اوسی حکایت اولی پر قائم ہے لکن خراج سے اس بات میں متفر د ہے کہ عورت کی امارت و خلافت  
کو جائز بتاتا تھا اس شیبانیہ اپنی ان غزالہ نام کو اپنا خلیفہ کیا تھا اوسنے کوفہ میں داخل ہو کر  
خطبہ پڑا اور نماز صبح مسجد جامع میں جا کر ادا کی پہلی رکعت میں سورہ بقرہ دوسری رکعت میں  
سورہ آل عمران پڑھی انجاء شیب کے بہت طویل ہیں (۱۶) رشیدیہ اتباع رشید انکو

عشر ہی کہتے ہیں اس لیے کہ نصف عشر زمین چاہی سے لیتے تھے یا دین عبد الرحمن نے  
 اونسے کہا کہ اوس میں عشر واجب اور پھر ہر فرقہ دوسرے فرقہ سے بیزاد ہو کر تکفیر کی گئی کہنے لگا  
 (۱۷) مکر میںہ اتباع الیٰ کریم اور سکا قول یہ تھا کہ رکب نماز کا فرقہ اور سکا کفر کہ ترک نماز کے  
 سب سے نہیں ہے بلکہ اس لیے کہ وہ اللہ سے جاہل ہے یہی قول اور سکا سار کبار میں تملہ (۱۸)  
 حنفیہ اتباع غص بن عذام سے ایک صاحب تھا منجملہ اصحاب عبد اللہ بن ابیہ کے متفرق  
 تھا ساتھ اس قول کے کہ جس نے اللہ کو پوجا نا اور رسول وغیرہ کا انکار کیا وہ کافر ہے شرک  
 نہیں ہے امانیہ سے اسکا انکار کیا اور کہا کہ بلکہ وہ شرک ہے (۱۹) ابانہ اتباع عبد اللہ  
 اباض بن ابیہ سے تھا اسکا نام حارث بن عمرو ہے بعض نے کہا ہے بلکہ یہ فرقہ منسوب ہے  
 طرف ابانہ کے بصرہ ہزار اباض ایک گاؤں ہے عرض دیا میں وہاں نجد بن عامر نازل ہوا تھا  
 اس عبد اللہ بن اباض نے ایام مروان میں خروج کیا یہ غلام مکہ سے تھا (۲۰) یزید یہ اتباع  
 یزید بن ابیہ سے تھا اباضی تھا ایک بدعت قبیلہ کے ساتھ متفرق ہوا کہ تھا قریب ہے کہ اللہ ایک  
 رسول ہم سے مبعوث کرے گا اور دوسرا ایک فتنہ ہے پوری کتاب اور ترے گی جس سے شریعت محمد  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی منسوخ ہو جائیگی و منجملہ متفرق خوارج کے حاشیہ و اصول یہ ہیں  
 اتباع یحییٰ بن اصرم اور یحییٰ بن ابراہیم بن عیسیٰ بن خالد قیسیٰ بنی سعد بن قبیعہ سے یہ قناد  
 حجاج میں تھا۔ یمن میں قتل کیا گیا اور مصلوب ہوا یعقوب بن ابیہ یعقوب بن علی کوئی فضلیہ  
 اتباع فضل بن عبد اللہ شمرانیہ اتباع عبد اللہ بن شمران ضحاک بن ابیہ ضحاک و خوارج کو شمرانہ  
 ہی کہتے ہیں شمرانی مشق ہے شمری الرجل اذ الکلم سے متفرق ہوئے کہ خرید میں الحاح  
 کرتا ہے خوارج کہتے ہیں عنہ اپنی جان کو واسطے دین خدا کے خرید کر لیا ہے اس لیے ہم شمرانہ  
 یمن بعض نے کہا ہے مشق ہے شمرانیہ سے یعنی کہ بیعت و مادیتہ بعض نے کہا  
 شمری الرجل عصا اذا استطاع عصا کسی نے کہا یہ نام اور نکا اس لیے ہوا کہ وہ شمر بن لہب  
 تھے مسلمانوں پر واللہ اعلم

فصل اللہ تعالیٰ نے جب عرب کے ہمارے نبی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مبعوث برسات  
 طرقت سب لوگوں کے کیا تو حضرت نے اللہ کے اوصاف لوگوں سے بیان کیے یہی اوصاف  
 ہیں جنکے ساتھ اللہ نے اپنی ذات پاک کا وصف قرآن شریف میں کیا ہے یا حضرت کو وحی نازل  
 ہے سب لوگوں نے اللہ کی ادنیٰ قدر کو نہ سمجھا اور اپنے رب کو ان اوصاف کے ساتھ پہچاننا مگر  
 سارے عرب میں کسی شہری و روستائی نے کسی ایک صفت باری تعالیٰ کے معنی بھی حضرت سے  
 نہ پوچھے جس طرح کہ نماز کو مہیام جہاد وغیرہ لک سے سوال کرتے تھے آخر وہ بھی مطلب  
 پوچھتے تھے یا احوال قیامت و جنت و نار سے سائل ہوتے تھے کیونکہ اگر کوئی انسان بھی  
 ان میں سے کسی ایک شے کا صفات لکھ دینے سے سوال کرتا تو ضرور تہما کہ ہم تک وہ سوال  
 منقول ہوتا جس طرح کہ اور احادیث احکام ملال و ترغیب و ترہیب احوال قیامت و عالم  
 و فنن وغیرہ لک کے جن پر کتب مباحہ و مسانید و جوامع متضمن ہیں منقول ہوئے ہیں شخص  
 و دواوین حدیث نبوی میں لسان نظر کرے گا اور آثار سلفیہ پر واقف ہو گا وہ یہ بات بیان  
 لے گا کہ کسی طریق معجز و مستقیم سے کسی ایک صحابی سے بھی باوجود اختلاف طبقات و کثرت عدد  
 اصحاب کی یہ بات نہیں آئی ہے کہ کسی نے حضرت سے معنی کسی صفت باری تعالیٰ کے پوچھے  
 ہوں یعنی اس صفت کے معنی کا سوال کیا ہو جو کہ قرآن و سنت میں وارد ہوئی ہے بلکہ  
 سب کے سب معنی صفات کو سمجھ کر گفتگو کرنے سے صفات میں خاموش رہے بلکہ کسی ایک نے  
 بھی درمیان صفات کے تفرقہ صفت ذات یا صفت فعل کا نہیں کیا لفظ صفات ازلیہ  
 کو جیسے علم و قدرت و حیات و ارادہ و سمیع و بصیر و کلام و جلال و اکرام و وجود و انعام و عز و  
 عظمت میں ثابت کرتے رہے اور سواق کلام کا ایک ہی مساق میں کیا اسی طرح جو اوصاف  
 ایسے ہیں جنکے اطلاقی مصدر پاک نے اپنی ذات کریم پر فرمایا ہے جیسے ماتمہ موندہ و غیرہ و اسکو  
 بھی ثابت کرتے رہے قدر ممانعت مخلوقین سے نفی کر کے ان اوصاف کو بلا تشبیہ ثابت رکھا  
 اللہ کی تشریح بلا تعطیل کے معجزا کیسے انھیں سے تعرض ساتھ تاویل کسی شے کے ان اوصاف میں

سے میں کیا بلکہ بکا اعتقاد یہی تھا کہ اس مفتوی کو مطابق درود کے جاری رکھنا چاہیے  
 کسی ایک صحابی کے پاس بھی کوئی استدلال اللہ کی وحدانیت و اتہات نبوت صلی اللہ علیہ وسلم  
 والد و سلم پر سوای کتاب اللہ کے نہ تھا نہ کوئی شخص ہی دین سے کوئی شیء طرق کلامیہ مسائل  
 فلسفیہ سے پہچانتا تھا چنانچہ سارا عصر صحابہ اسی حالت پر گذرایا تاکہ اس کے زمانے میں  
 قدر کا حادث ہوا اور امر کو تازہ رکھنے لگے یعنی اللہ سے اوپر کوئی شیء اوس حال میں سے  
 جس پر کہ وہ اب موجود ہیں مقدر نہیں کی ہے سو جب بعت حادث ہوئی تو بڑی تندہی سے  
 اوس پر انکار کیا وہ پہلے بعت جو اسلام میں بزمار صحابہ پہلی مذہب قدر یہ کہ ہے سب  
 پہلے جس نے قول بقدر بخلا معبد بن خالد جی ہے جب ہصرہ میں اس نے اس مسئلہ میں گفتگو کرنا  
 متزع کیا تو امت سے اہل بصرہ اس کی راہ پر چلنے لگے معبد نے اس ہی دعوت انگیز کو ایک  
 شخص ساور سے لیا تھا اس کا نام ابو یونس مسموی تھا اس کو سوار کی کہتے تھے جب یہ فتنہ  
 بڑھا تو حجاج نے حکم عبداللہ بن مروان شدہ میں اس کو مذاب و دیگر سولی پر چڑھا دیا  
 حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو پہنچی اور انہوں نے باستیحت معبد جنی کی سنی تو قدر  
 سے بیزاری ظاہر کی ایک جماعت اس دعوت میں معتقد معبد کی ہو گئی تھی قاضی طبرانی  
 بھی معتقد قدر کے تھے وہ اور معبد و وفون یا جس بصری کے کہتے تھے حاتم اور کہتے کہ لوگ  
 خونریزی کرتے میں لو کہتے ہیں کہ سارے اعمال اللہ کی تقدیر پر جاری ہیں جس نے کہا یہ  
 اعداء اللہ ہوئے ہیں اس طرح کی اور یہی سب کچھ طعن و زبیر کی عمر مکہ سلف نے ذم قدر یہ  
 میں مت کہہ کہا ہے اور اونسے تحذیر کر نیکو فرمایا ہے جس طرح کہ کتب حدیث میں معروف ہے  
 کہ دوسری دعوت جو زمانہ صحابہ میں نکلی مذہب خوارج کا ہے یہ گناہ و تکمیر کہتے تھے  
 امام یزید و قتال رواری کہتے تھے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اونسے مناظرہ کیا  
 ان طاعن کے ہوسے امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ نے اونسے مقاتلہ کیا اور ایک جماعت کو قتل  
 کر ڈالا اس طرح کہ کتب اخبار میں معروف ہر ایک طلق کثیر دعوت خوارج میں داخل ہو گئی اور ایک جماعت

اسلام پر تہمتا دینی مذہب کی کلی بہت سے روایت حدیث اور عین شمار ہوئے جس طرح کہ نزدیکی  
اہل حدیث کے معروف ہے **ف** تیسری بدعت جو زمانہ صحابہ میں حادث ہوئی مذہب  
تسلیم ہے جب حضرت امیر علیہ السلام کو یہ بات پہنچی انکار فرمایا اور ایک جماعت خلافت شیعہ  
کو آگ میں جلا دیا گئے وقت میں عبداللہ بن وہب بن سبا معروف باین السواد نے اس بدعت  
کو نکالا تھا اور کہتا تھا حضرت علیہ السلام و آلہ وسلم وصیت کر گئے میں امامت علی کی سو وہ  
بعد حضرت کے اوکلی موصی میں اور خلیفہ امت میں بعض نبوی اور کلمہ علی بعد موت کے پر دنیا  
میں آئی گئے اور حضرت ہی قدم رنج فرمایا میں گئے وہ قتل علی کا معتقد تھا اور نکوز نہ بتاتا تھا  
اور میں ایک جزو خدا کا شیر تھا کہ بتا دہ بادل میں آتے میں رعد اوکلی آواز ہے برق  
اوکلی چاہا ہے وہ ضرور زمین پر اور تر کر زمین کو عدل سے بہرہ دینگے جس طرح کہ ظلم سے بہرگی  
ہے اسی ابن سبا ملعون سے بہت اصناف خلافت و انقض مشتبہ ہوئے ہیں **۵**  
بہر شخص خار کہ در را نمودی ارد + آخرای باد صبا لہن ہما آورد کشت

خلافت کتے میں امامت موقوف ہے اشخاص متعینین پر جس طرح امامیہ کہتے ہیں کہ بارہ اماموں میں  
مختصر ہے اسمعیلیہ کہتے ہیں اولاد اسمعیل بن جعفر میں موقوف ہے یہ اسمعیلیہ بھی قائل نیست  
انام و بدعت امام بعد موت کے طرف دنیا کے میں جس طرح کہ امامیہ کہتے ہیں معتقد صاحب سر دیا  
میں یہ گویا قائل ہوتا ہے ساتھ تناسخ ارواح کے یہ کہتے ہیں کہ ایک حذر آئی نے ائمہ میں حلول کیا  
ہے بعد علی بن ابی طالب کے اس وجہ سے ائمہ بطریق وجوبستی امامت میں جس طرح کہ آدم  
علیہ السلام حق سجد ملا کہ تھے یہی راوی عقیدہ تھا فاطمہ زہرا علیہا السلام کا ملا مصر میں یہ ابن سبا ہی ہے جو با  
فتنہ امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ کا ہوا تھا یہاں تک کہ وہ مقتول ہوئے اس قصہ کو صاحب  
کتاب تاریخ کبیر مقفی نے ترجمہ ابن سبا میں ذکر کیا ہے ابن سبا کے چند اتباع عامہ اصحاب میں تھے  
اور معظم اقطار میں بہت سے اصحاب تھے اسمعیلیہ شیعہ کی کثرت ہو گئی اور ضد خوارج  
شیر سے ہمیشہ کام اون کا قوت یکو تیار اور شمار اوکلی زیادہ ہوتا رہا وٹ جو تہی میت



جو بعد عصر صحابہ کے جاوٹ ہوئی مذہب جبر بن صفوان کا ہے بلاد مشرق میں یہ فتنہ بھی  
 بہت بڑا تھا وہ اس بات کا ثانی تھا کہ اللہ کے لیے کوئی صفت ہو اور سننے اہل اسلام پر بہت  
 سے ٹکڑوں کے چٹکا اثر ملت اسلامیہ میں بُری طرح پڑا اور ایک بڑی بلاد اس کے پیدائش کی  
 یہ شخص نہ لکھا سو مجری سے کہی قدر پہلی تھا اور اسکے بہت سے اتباع ہو گئے اور اسکے اقوال کا انجام  
 تعطیل تھا اہل اسلام نے اس بدعت کو بہت بڑا سمجھ کر میل طرف انکار و تفصیل اہل تعطیل کے کیا  
 اور جبر سے تنذیر کی اور اللہ کے لیے ان کے دشمن بن گئے اور جو کوئی ان کے پاس شے پہنچا  
 کرتا تھا اسکی مذمت کرنے لگے اور بہت کچھ انکی مذہب میں لکھا پڑا وہ پنجون بدعت  
 جو اس اثنا میں حادث ہوئی مذہب اعتزال کا ہے زمانہ حسن بن حسین بصری سے بعد و بعد  
 سال ہجرت کے معتزلہ نے مسائل عدل و توحید میں اور اثبات افعال عباد میں بہت کچھ تصنیف  
 کی کہتے تھے کہ اللہ شر کو پیدا نہیں کرتا ہے اور کمال کمال کہنے لگے کہ اللہ کی رویت و ن قیامت کو  
 آخرت میں نہوگی عذاب قبر کے بھی منکر تے کہتے تھے قبر میں مین کو عذاب نہیں ہوتا ہے علانیہ بات  
 کہتے تھے کہ قرآن مخلوق و محدث ہے اس طرح کے اور بہت مسائل میں ایک غلامی تابع انکی بدعت  
 کی ہو گئی اور بہت سی تصنیفات نصرت مذہب اعتزال میں بطریقہ جدید لکھ کر وائی آخر اللہ اسلام نے  
 ان کے مذہب سے نفی کی اور علم کلام کی مذمت بیان کی اور جو شخص مشعل ان کے مذہب کا ہوتا اور سچو  
 بیٹے لکن اہل معتزلہ قوی اور اتباع انکی کثیر اور مذہب انکار میں مین متشر ہوتا رہا اور سوت میں اگر امام  
 احمد بن حنبل ہوئے تو مذہب اہل سنت کا بالکل دنیا سے جاتا رہتا یہ سنت امام اہل سنت کی گردن  
 پر ساری اہل سنت کے اعظم تر ہے وہ چہنی بدعت مدوت ہے مذہب تجسیم کا یہ مذہب مذہب  
 مذہب اعتزال ہے محمد بن کرگم بن حراق بن خراہ جستانی زعم طائفہ کرار میں بعد سنہ دو سو ہجری کے  
 یہ خرابو دین میں ڈالا اثبات صفات میں یہاں تک غلو کیا کہ نور تجسیم تشبیس کی پونجی جسے  
 میر کر شام میں آیا ہر دین میں باہر منفرستہ میں مرکز مقدس میں مدفون ہوا وہ ان اور اسکے اصحاب  
 میں ہزار سے زیادہ تھے سب کے بعد صاحب قسطنطنیہ بلاد مشرق میں ان کے سوا اور بہت لوگ تھے

جسکا شمار بدین ہو سکتا ہے یہ شخص امام طائفہ حنفیہ و شافعیہ تھا کرامیہ مشرقیہ اور معتزلہ میں بہت  
 سے منازعات منکرات فتن عظیمہ محن کشیدہ و فتن سائوین میں بین فتنہ تشیع کا استدلال  
 کہ مذہب قریسطہ بظاہر منسوب بین طرف حمد ان اشعث معروف بقریسطہ کے اوکو قریسطہ اسلئے  
 کہتے تھے کہ وہ کو تادہ کو تادہ پای تھا چلنے میں قریب قریب کم رکنا تھا ابتدا قریسطہ کی سلسلہ میں وہ  
 اپنے نظموں اور کسا سو کو فزین ہوا پیر اشتہار او سکے مذہب کا عراق میں ہوا بلاد شام میں منجد و  
 کے صاحب ہال و فخر و مطوق قائم ہوئے بحرین میں انورین سے ابو سعید بن ابی اہل جناب سے تادہ کو  
 دولت اور اسکی اولاد کی دولت بعد اوسکے بہت بڑھ گئی یہاں تک کہ عساکر بغداد سے مقابلہ کیا اور  
 بنی عباس کو دھمکا یا تو رایا اور جو اسوال ہر سال اہل بغداد و خراسان تمام مصر و یمن کو جاتے تھے  
 اوکھا جانا بندہ کر دیا اور بغداد و شام و مصر و حجاز سے احوال شریع کی اوکے دعاۃ انتظار ارض  
 میں پیل گئی کہ وہ کے گرد و لوگوں کے اوکی دعوت میں داخل ہو گئے اور طرف اوکی بات کے  
 جھک پڑے وہ اپنے قول کو علم باطن کہتے تھے شرائع اسلام کی تاویل کرتے ظاہر سے طرف  
 مرموعہ اپنے کے پیرتے آیات قرآن کو لٹول جاتے اوکھا دعوی اس بارہ میں ایک تاویل پیدا تھا  
 جس قول کے درمستعمل تھے وہ مع بدعہ اوکے ابواسمہ خود ہی گراہ ہوئے اور ایک جھاگلو کر اوکھا  
 و عبد اللہ بن ہارون رشید خلیفہ ہفتم عباسیہ بغداد کو علوم قدیمہ کے ساتھ بہت  
 فزونی تھی پر نے فنون کا نہایت شوق تھا بلاد دومین کی لوگوں بجا کر کتب خلافتہ کا ترجمہ باطن  
 کر آیا کچھ اپر سند دومین و علوم مغرب ہو کر نزدیک اوکے آئے تھے اشتہار مذہب فلاسفہ  
 ہو کر لوگوں میں اور اشتہار اوکی کتب کا عامہ اعداد میں ہو گیا معتزلہ و قریسطہ و جریہ ان علوم کو تب  
 پر جبکہ پڑے خوب متوجہ ہوئے خوب انہیں نظر کی کتب کا تصنیف کیا اس وجہ سے اسلام اہل اسلام  
 پر علوم فلاسفہ سے ایسی بلا و عنت آ پڑی جسکا کہ بیان نہیں ہو سکتا ہے فساد اہل مرجع اور کھا  
 کفر بالای کفر و دولت اس فلسفہ کے ہو گیا و فتن و فتن بنی بویہ بغداد میں کھڑے  
 قائم ہو کر ۳۲۰ تک مستحکم ہوئے اور انہوں نے اظہار مذہب تشیع کا کیا تو تبعہ کو جبری قوت

ہاتھ آئی اور اب مساجد پر شیعہ تین گنا لعنہ معاویہ سے عیاں و لعن میں اعصاب فاطمہ  
 ومن مع الحسن ان یلذذ حد حلو ومن یو امان للعقاری ومن اخرج العاصم من النعمان  
 رات کو بعض لوگوں نے اس کتابت کو مٹا دیا تب یک شام وہ ذریعہ ملی پڑا دن میں مٹا دیا لیون لکھا گیا  
 لعنہ الطالین لاهل البیت اور حکم دیا کہ لعن میں من سوائے معاویہ کے دوسرے کا ذکر  
 کیا جاوے نہ ہو ایسا ہی ہوا بغداد میں درمیان شیعہ و سنیہ کے فتنے بپا ہوئے شیعہ نے ان  
 میں کلمہ کلمہ لکھا سیل حیدر علی کہنا شروع کیا بلند کر کے من اسکا رواج ہو گیا ف عراق و عراق  
 و اورا النہر میں مذہب اہل سنت ہوا ایک جماعت متاہیر تھا کہ اسی مذہب میں اگلی گونہ  
 افریقیہ و بلاد مغرب میں لہر خلفاء فاطمیہ نے قوت پکڑی مذہب اسمعیلیہ کا جہر کرنے لگا اور  
 داعی طرف زمین مصر کے پھیل گئے ایک خلق کثیر نے اہل مصر سے اونکی دعوت قبول کی پھر شیعہ  
 میں مالک مصر بن بیٹے اور ایاں الشکر طرف شام کے روانہ کیا فامہ بلاد مغرب و مصر و شام و دیار  
 بکر و کوفہ و مصر و بغداد و جمیع عراق و بلاد خراسان و اورا النہر و بلاد حجاز و یمن و بحرین میں مذہب  
 شیعہ کا پھیل گیا انکے اور اہل سنت کے درمیان فتن و حر و ب و مقتلات ہوئے جنکا حکم مذہب  
 کثرت کے ممکن نہیں ہے ف پراستہ مذہب فرقہ قدریہ و جمعیہ و معتزلہ و کرا و فیہ خروج  
 در و افس و قرامطہ و باطنیہ کا وہاں تک پہنچا کہ ساری زمین سرگئی انہیں جو شخص تباہ و ناظر و سالک  
 طرق فلسفہ تاجویات او سکو علوم فلاسفہ کی پسند آئی اوسی پر چلا یہاں تک کہ کوئی مسلمان  
 میں سے اور کوئی قطار اقطار میں سے اتنی نیچا لگن و مان طوائف کثیر و مذہب مذکور کے موجود  
 ف ابو الحسن علی بن اسمعیل اشعری نے علم اہل محمد علی و ابو طالب جبائی سے انذ کہا تھا کسی سال تک  
 اونکے پاس ہے پر حجب اونکو حال ظاہر ہوا تو مذہب معتزال کو چھوڑ کر طریق ابو محمد عبد اللہ بن  
 سعید بن کلاب پر چلے اور انہیں کے قوانین پر مسائل صفات و قدیمین ناسخ و فاسخ و قائل  
 فاعل مختار ہو کر تاکہ قول تحمید و تنقیح عقلی و مسائل صلاح و اصلاح کے ہوئے اور یہ بات ثابت  
 کی کہ عقل موجب معارف کی قتل و رد و شرع کے نہیں ہے اور علوم ہر چند عقل سے حاصل ہوئی

مکن وجوبہ و نفی عقلیہ مدین ہے اور نہ بحث کرنا اور نہ معارف سے حاجت ہے مگر ساتھ میں کے  
 اور بعد پر کوئی شے واجب نہیں ہے اور نہ برات جارات عقائیدہ واجبات سمعیہ سے ہیں اس کے  
 سوا اور بہت مسائل ہیں جو موضوع علم اصول دین میں ہیں غرض کہ حقیقت مذہب اشعری کی جدا ہے  
 طریقہ و وسط پر درمیان نفی کے جو مذہب استزالی ہے اور درمیان اثبات کے جو مذہب اہل تسبیح  
 جب اشعری نے اس بات پر نظر کر لیا اور اپنے مذہب کے حجت بیان کی تو ایک جماعت طرف  
 اوکے مائل ہو گئے اور اوکے ہی پر اعتقاد کیا گیا با قلابی و این نورک و ابو اسحق اسفرائینی و ابو اسحق  
 شیرازی و غزالی و عبد الکرم شہرستانی و قفزارہی و غیرہم نامہ اس مذہب کے ہوئے اور مناظرہ و مناظرہ  
 سے ساتھ مخالفین کے پیش آئے اور اپنی مصنفات میں استدالات غیر محصور کیے یہاں تک کہ مذہب  
 اشعری کا سلسلہ سے عراق میں پھیل گیا اور شام کی طرف منتقل ہوا **ف** جب سلطان ناصر  
 صلاح الدین بادشاہ مصر ہوئے تو وہ اور قاضی محمد الدین مارانی اسی مذہب اشاعرہ پر تھے  
 ان دونوں نے ابتدائی زمانہ خدمت سلطان نور الدین محمود بن زنگی سے دمشق میں اسی طریقہ  
 نشوونما پایا تھا بلکہ صلاح الدین نے بچپن میں عقیدہ مولفہ قطب الدین سعد دیشاپوری کو حفظ  
 کر لیا تھا اور اپنے چھوٹے بچوں کو یاد کروا دیا تھا اس وجہ سے وہ سب اسی عقائد اشعریہ پر جمے ہوئے  
 جب زمانہ اوکے دولت کا آیا تو سارے لوگوں کو التزام عقائد اشاعرہ پر آمادہ و معمول کیا یہ حال  
 سارے ایام ملوک بنی ایوب میں پورا ہوا میں اس کے موالی یعنی ملوک اترک کے بدستور شہادی ہوا  
**ف** ایک یہ اتفاق آبرا کہ ابو عبد اللہ محمد بن قورمت کہ بڑے رُحال مغربہ طرف عراق کے  
 تھے اور وہوں نے مذہب اشعری کو امام غزالی سے حاصل کیا جب پھر کربلا و مغرب میں گئے  
 تو وہ اس کے لوگوں کو بھی علم سکھانے لگے اور ایک عقیدہ بتا دیا جس کو مارے یاد کر لیا  
 پھر بعد اوکے موت کے عبد المؤمن بن علی قیس بنی بجای اوکے خلیفہ ہوا اور قطب بامیر المؤمنین تھیں  
 اور مالک مغرب پر غالب آیا وہ اور اس کی اولاد بعد اس کے سالہا سال تک وہاں کے  
 فرمانروا رہے یہ لوگ موحدین کہلاتے تھے یہ دولت موحدین کی بلاد مغرب میں تھی جو کہ فی خلاف

حقیقہ و ابن تومرت کے ہوتا اور اسکے نو محکمہ مباح جانتے اس لیے کہ اوس کے نزدیک ابن تومرت امام  
 معلوم مہدی معصوم تھا لہذا انہوں نے ایک خلافت غیر عرصہ کو جنگی تعداد اسبہ کی کو سلوک  
 ہوگی اسی مخالفت عقیدے پر تہ تیغ کر ڈالا کتب تواضع میں یہ حال معروف است یہ وجہ  
 اشتہار مذہب اشعری اور انتشار عقائد اشعریہ کی امصار اسلام میں ہوئی یہاں تک کہ سوا اسکے  
 اور سب مذاہب منہی و محمول ہو گئے کوئی مذہب خلافت اشعری کے باقی نہ اگر مذہب متناہد  
 اتباع امام ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کہ وہ اپنی ادبی حال و حال سابق پر جس پر سلف  
 امت تھی باقی ہے یہ معتقد تاویل صفات کے نہیں ہیں فہم پر نہ سات سو ہجری کے بعد  
 و مشق و اعمال و شوق میں شہرت شیخ الاسلام قسطلانی ابو العباس محمد بن عبد اللہ بن عبد السلام  
 بن حمید حرانی رضی اللہ عنہ کی جوئی وہ مقصدی انتصار مذہب سلف کے ہوئے رد مذہب اشاعہ  
 میں مبالغہ کیا اور اپنے انکار ظاہر فرمایا رافضیہ صوفیہ پر بھی دیکھا لوگ اچھے حق میں و ذوق میں ہوئے  
 ایک گروہ نے اوسکا اقتدا کیا اوسکے اقوال پر معتز شیعہ اوسکی رائے پر چلے انکو شیخ الاسلام  
 اہل حفاظ اہل امت اسلامیہ بیان دوسرے فرقہ نے اوسکی تہذیب و تفصیل کی حیات صفات عجیب  
 نگہ یا چند مسائل کا انتقاد و تنقیر کیا بنفس مسائل ایسے تھے جنہیں اوسکے لیے سلف تھا بعض مسائل  
 میں نہ غم خرق باطل کا نسبت اوسکے کیا جنہیں اوسکے لیے کوئی سلف تھا انکے اور اوسکے آپس میں خلط  
 کثیرہ واقع ہوئے و حسابہ و حسابہ علی امہ اللہ لا یجعی علیہ تنفی لادین لانی السماء  
 اوسکے اتباع اب تک تمام میں اور تھوڑے مصر میں موجود ہیں فہم در میان اشاعہ و تہذیب  
 کے جو خلاف عقائد میں ہے وہ بجای خود مشہور ہے مآثر یہ اتباع میں ابی منصور محمد بن محمد بن تہذیب  
 کے یا ایک گروہ ہے تھا رافضیہ کا جو کہ مقلد بن امام ابو حنیفہ عثمان بن ثابت اور انکو صاحبین ابو یوسف  
 یعقوب بن ابراہیم حسری اور محمد بن حسن شیبانی رضی اللہ عنہم کے یہ خلاف اشاعہ و مآثر یہ کا قوت  
 قیام کے کہ اب ورس سلوک میں ہے اس خلافت کے سبب سے اول امر میں باہم کسی قدر تباین و تباہ  
 تھا ہر ایک دوسرے کے عقیدے میں قہر کرتا تھا لکن انجام کو قوت چشم پوشی کی آئی اشاعہ کا کلام

صفاتیہ ہی ہے ایسی کہ وہ اثبات صفات قدیر الہی کا کرتے ہیں چہرہ انہوں نے اول الفاظ  
 میں جو کہ بے سنت میں وارد ہوئے ہیں جیسے استواء و نزول و اسجود و قدم و سورت و جنب  
 و غیرہ انہیں کیا ہے وہ فریق پر ایک قرآن سب الفاظ کی تاویل و جوہ مختلفہ اللفظ پر کرتا ہے دوسرا  
 فرقہ کہ تفسیر میں سے نہیں کرتا اور نہ طرف تشبیہ کے جاتا ہے ان اشعریہ کو اثر یہ بھی کہتے ہیں  
 مسلمانوں کے اس باب میں پانچ قول ہیں ایک اعتقاد کرنا سرفیق مفہوم لغت کے دوسرے مطلقاً  
 سکوت کرنا اور ان الفاظ سے تفسیر سے ساکت ہونا اور تیسرے بعد لفظی اور نہ ظاہر کے جو جسے حل کرنا  
 اور چکا چار پر چاہتے ہیں حل کرنا اور چکا اشتراک پر ہر فریق کی دلیلین و حجتین ہیں جنہرکت اصول متضمن  
 ہیں لایزالہ و متکلمین الامم و رحمہم لذلک خلقہم و اللہ یشکم بینہم يوم القيامة  
 فیہما کافوا فیہ مختلفون و ہ یہ بیان ہے عقائد امت اسلامیہ کا ابتدائی امر ہے ہمارے  
 امور و ملکات ہمیں اس بیان میں محل کو مفصل اور مفصل کو محل کر دیا گیا ہے یہ حقیقات نفسیات و طوابع  
 ملک کو بلا منت و کلفت مانہ آئے ہیں اللہ چہر چاہے احسان کرے اس جگہ پر بعد اس بیان کے  
 متغیری نے کتاب القضاۃ و الاماکن میں ترجمہ اشعری و عقائد اشعریہ کا لکھا ہے بلکہ کچھ ضرورت بیان  
 کرنے اور عقائد کی اس جگہ نہیں ہے کتب عقائد اشعریہ و ماتریدیہ و حجابہ متکلمین و مذہب اربعہ  
 میں متداول و مشہور ہیں تنفیہ اصول دین میں ماتریدی میں اور بالکلیہ و شافعیہ اشعری اور اتباع امام  
 احمد منہل جلیلی اسی طرح صوفیہ صافیہ میں جو متقی مذہب سے تھے وہ ماتریدی میں اور جو مقلد شافعی تھے  
 تھے وہ اشعری میں اور شیخ عبدالقادر جیلانی کبیر الاولیاء منہل میں رہے اہل حدیث مسودہ بلا تشدید  
 نقی باشاعر و ماتریدیہ و حجابہ پانچ دسیرت سلف صافیہ کے ہیں قرآن و سلف سے اصطلاحی شرح  
 شریف میں اولاً و بالذات عصر صحابہ رضی اللہ عنہم جمعین کا ہے چہر تائید و بالعرض مازنا بعدین  
 پہر محدث تابعین بالا احسان کلاس میں لکن متبع و استمراہ اور الکتاب و سنت میرے یہ بات بظاہر  
 ثابت ہے کہ جبکہ موانعت عقائد کی حجابہ کو ساتھ نظر کر کے واضح صفت کے ہے وہ شافعی  
 و ماتریدیہ کو نہیں سہا الا ماشاء اللہ ایک دوسرے عقائد حجابہ کے جو ایسے ہیں جسکی شہادت و نحو

قرآن۔ حدیث سے نہیں نکلتی ہے اور وہی وہ قول سیرت سلف سے علاحدہ سمجھنا  
 بینہ انکی طرف حاکمیت میں نہیں گئے میں لکھتا ہوں اس کے مشورین ساتھ اس قول کے جس طرح کہ جامعہ  
 تھا مگر اس میں ہی بعض تھا ساتھ بعض مسائل احکام میں کے متفرک و گزشتہ میں پیر و مشورین ہی اعتبار  
 میں تھا مگر درای ہوئی ایسی کوئی گروہ جس کی ان دنوں کا برکت نہیں رہتی ہے وہ اور خطا میں ہی  
 وضا ماجد یکا جزینہ جس طرح کہ اس خطیہات مجتہدین نے مختلف حکم ہے وصالہ الشکر و تسالہ مع الیہ  
 و تسالہ قائم الی العتقاد و تسالہ سابق العباد الی قولہ الاعتقاد و تسالہ اختراع الی سلسلہ الاستواء جو سب جملہ عقائد  
 سلف صالحین و بعض اہل طبع حکم مطبوع طبع اہل دین بھی چونکہ میں آپ متبع سنت مقدس  
 سامع است کو چاہیے کہ مجددات محمدات عقائد فرق ماحول سے محتب ہو کر اپنے عقیدہ کو  
 مطابق عقائد سلف صالح کے جو کہ موافق کتاب و سنت ہیں درست کرے اور سب متفرق  
 چکر ایک سیل سلامت و صراط مستقیم راقامت و استقامت حاصل کرے و بالانہ التوفیق  
 ف سبب خروج اکثر طوائف کا دیانت اسلام سے یہ ہے کہ فرس کا ملک و علو و جہت  
 اہم براہ و حالات و خطرات ان کی تھی تھی کہ وہاں جو احرار و انبیاء کہتے تھے اور سب لوگوں کو  
 نہ وہ و غلام جاستے تھے تب اندر نے ان کو ہاتھ یہ عرب کے خوار و ذلیل کر کے اور کمال لائے  
 کر دیا اور اوپر مصیبت بالای مصیبت پڑی و انہوں نے اوقات تنہی میں محاربہ کر کے  
 اسلام کے ساتھ مکر کرنا چاہا لکن اندر نے ہر لڑائی میں حق کو غالب کر کے اس کے ٹٹے لے لائے  
 کے سفار و اسیدش و مقیم و بابک و غیرہم تھے آئے پہلے ہی قصد عمار طقب بخداشا و ابو سلم  
 مروج نے کیا تھا حب و امن نے دیکھا کہ یہ کہنا ساتھ اسلام کے یوں نیچے محاکمہ حیدر گری  
 مؤثر تر ہوگی تو ایک قوم نے اون میں سے اسلام ظاہر کیا اور اہل تشیع سے باظہار  
 محبت اہل بیت و ناگواری مظلومیت علی بن ابی طالب ملاوٹ پیدا کی پھر ان کے ساتھ  
 طرح طرح کی جالین نکالیں یہاں تک کہ ان کو راہ ہدایت سے گمراہ کر دیا ایک قوم نے یہ  
 بات ان کو بھیجا دی کہ ایک شخص منظر حکو ممدی کہتے ہیں حقیقت دین کی اویسکے پاس ہے

ایسا دین کا کفار سے جائز نہیں ہے ایسے کہ وہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کفر کے سلب کرتے تھے دوسرے قوم نے یہ بات دیکھائی کہ اوجانہوت کا واسطہ ایک قوم کے کیا اور اوجانہ نام تھے قیسری قوم نے اوجانہ قاتل حائل و سقوط شرائع کا بنا دیا چوتھی قوم نے تاجع کر کے ہرون رات میں پچاس نمازیں واجب بتائیں پانچویں قوم نے کہا سترہ نمازیں میں ہر نماز میں پچیس رکعتیں میں اس قول کا قاتل عبد اللہ بن عمرو بن حارث کندی تھا قبل اسکے کہ وہ خارجی مغربی ہو جاوے اس سے پہلے عبد اللہ بن سبا یہودی نے اسلام ظاہر کر کے اہل اسلام کو فریب دیا تھا اصل میں ہر کائنات والا لوگوں کا عثمان رضی اللہ عنہ پر وہی علمون تھا علی مرتضیٰ نے کئی گروہوں کے جو اعلان الوہیت علی مرتضیٰ کا کرتے تھے آگ میں چلا دیے تھے انہیں اصول پر حدود اسمعیلیہ و قراسطہ کا ہوا تھا حالانکہ وہ حق حسین کی طرح کائنات کے شہد نہیں ہے یہ ہے کہ اللہ کا دین ظاہر ہے نہ باطن جو بہرے اس کے نیچے کوئی ستر نہیں ہے وہ دین لازم ہر واحد ہے اور میں کسی طرح کی مسامت نہیں ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کوئی شئی شریعت کی منفی نہیں کہی ایک کلمہ بھی پوشیدہ نہیں کیا اور نہ کسی بات کے ساتھ کسی بی باک اور علم کو نقص نہ پایا اور نہ کسی گورے کالے سے اس کو چپایا نہ کسی شان گورے نہ دشمن و باقی سے خفی رکھا نہ حضرت کے پاس کوئی ستر و ریز و باطن تھا سوا اس امر کے جسکی حرمت سارے لوگوں کو وہ دعوت کرتے اور ملاتے تھے اور اگر وہ کسی بات کو مکتوم کرتے تو مبلغ مامور نہ ہوتے جو کوئی ایسی بات کا ان کے حق میں قائل ہے وہ کافر ہے باجماع امت و خدا اصل پر دعوت کی دین میں بقدر ہے کلام سلف سے اور باخلاف کرنا ہے اعتقاد اصول سے یہاں تک کہ قدری نے قدر میں مبالغہ کر کے بندے کو خالق اور اس کے افعال کا ٹھہرا دیا جبری نے مقابلہ قدری میں مبالغہ کر کے سارا فعل و اختیار بندہ کا سلب کر دیا معتدل نے تنزیہ میں ایسا مبالغہ کیا کہ اللہ تعالیٰ سے صفات جلال و علوت کمال کو سلب کر دیا مجسمہ نے انکی مقابلہ میں وہ مبالغہ کیا کہ اللہ پاک کو مثل ایک بشر کے ٹھہرا دیا چوتھی نے سلب عقاب میں مبالغہ کیا



مختلج کے تخلف فی العذاب میں خلو کیا تا مبین کا مبالغہ دفع علی مرتضیٰ میں ہمارے سے ہوا تھا کہ  
 نے ایسا مبالغہ کیا کہ علی کو اللہ شہر اور پاشی کا مبالغہ تقدیم الیہ کرین ہوا انہی کا جالغہ تانیر  
 ابی بکر میں وہاں تک پہنچا کہ معاذ اللہ او کو کاؤ کہد یا ہر سقلہ مذہب کا مبالغہ حق میں پہنچے امام  
 کے اتنا ہوا کہ او کو گویا معصوم مجبور کیا آئے مذہب محمدا کو صواب و دوسرے کے مذہب کو خطا لکھ دیا  
 حالانکہ ہر مذہب محض و معصوب ہوتا ہے غرض کہ میدان گمان کا وسیع ہے اور حکم دہم کا غالب  
 قانون کا قارض ہوا اور امام کی کثرت ہو گئی اللہ ہر فریق شر و عدا و بونی و فساد میں اقتصادی قیادت  
 و اہل نہایت تک پہنچ گیا آپس میں اونکی بغض و تعلق و احتمال احوال و استباحات ماہر ہونے لگا  
 دواں سے نصرت ملی لوگوں سے استعانت کی جب کہ میں کسی شخص نے کسی اور میں مبالغہ کیا وہ میں  
 جٹ پٹ دوسرا آدمی جیکڑا کر نیکو کر اڑا دیا کیونکہ ظن کا بعد ظن سے اکثر نہیں ہوتا ہے اللہ  
 شازعت کے دوسری طرف طریق تعاقب سے باز نہیں آتا لکن ان لوگوں کے کہچہ ناماد و اسی  
 تدابیر تقاطع پر ہے لایزال مختلفین کا ملوچ ہم ہاں اتنی کلام القوری مع زیادہ  
 یہی قوس حجاب بقا و دولت ہے اعد رہنہ + چون امید نہ حقیقت ردافسانہ زندہ  
 فصل ابو الفتح محمد بن عبد الکریم شہرستانی مرحوم نے مل و دخل میں ذکر کیا ہے کہ بعض لوگوں نے  
 تقسیم جان والوں کے مطابق ہفت اقلیم کی کر کے ہر اقلیم والوں کو اور ہر حصہ اختلاف طبائع و  
 انفس سے جزیرہ او کی نگتیں اہل زمین و آلات کرتی ہیں دیا ہے اور بعض نے او کو مطابق چاروں  
 قطر یعنی مشرق مغرب جنوب شمال کے تقسیم کیا ہے اور ہر قطر کو اس کا حصہ بخشا ہے یعنی  
 باعتبار اختلاف طبائع و تباہین شرائع کے اور بعض نے تقسیم مطابق اہم کر کے کہا ہے کہ بری  
 امتیں چار ہیں عرب عجم روم ہند پسر دو دواستون میں جوڑ لگا کر یوں کہا ہے کہ عرب و ہند ایک  
 مذہب پر قریب یکدگر ہیں بہت میل خاطر او کا طرف تقریر خواص اشیاء کے ہے حکم احکام مابین  
 و حقائق کا کرتے ہیں امور روحانیہ کو استعمال میں لائے ہیں روم و عجم مذہب واحد پر متعارف ہیں  
 انکا میل خاطر اکثر طرف تقریر طبائع اشیاء کے ہے یہ حکم و احکام کیفیات و کمیات کا دیتے ہیں

امور جہانہ کے مستقل میں اور بعض کے تقسیم اہل عالم کی مطابق تا وقتہ اس کے کی ہے ہمارے غرض  
 اس کے یہی تقسیم ہے سو یہ سارے لوگ قسمت کے طور پر تقسیم ہیں کہ ایک تو اہل ایمان و عمل  
 ہیں دوسرے اہل ہوا و غفلت و اربابِ ایمان و طلاق جو جس وقت وہ دنیا کو ترک کر دیں اور اہل  
 ہوا و آراغ و غفلت سے دھڑکنا بند کر کے کعبہ پرست و رب پرست و براہیمہ میں پھر گر کر وہ ان کا  
 متفرق ہو کر فرقة ہے مقالات اہل ہوا کے حد و معلوم میں ضبط عین ہو سکتی ہیں ان میں اہل  
 اہل و ایمان ہوں جو جب غبار دہنی حدیث شریف میں آسکتے ہیں جو میں میں سر فرستے ہیں  
 اور یہ وہ ہیں کہ اگر انصار میں بہتر اور مسلمانون میں تتر سو فرقة ناجی ہر فریق میں ایک ہی  
 ہو گا ہے کیونکہ حق و وقفیہ متقابل میں سے ایک ہی کے اندر ہو گا یہ بات مابین میں ہو سکتی  
 ہے کہ دو وقفیہ متقابل متقابل شرائع متقابل پر ہوں مگر یہ کہ صدق و کذب کی تقسیم کیا دے  
 کیا ایک میں ان دونوں میں سے حق ہو گا دوسرے میں یہ بات محال ہے کہ دو مخالف متضاد  
 میں اصول معتدلات پر حکم لگایا جاوے کہ وہ دونوں حق صادق ہیں سو جبکہ حق ہر مسئلہ میں  
 میں ایک ہی نہیں ہے تو ہر ساری مسائل میں یہی واجب ہے کہ حق ساتھ ایک ہی فرستے گئے ہو گا  
 جیسے اس کے معنی دلیل نقل سے چھپا ہے اور آئندہ سے ہی قرآن میں یہی خبر دی ہے و ممن  
 خلقنا ما یھدون بالحق و یدعون اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہی ہی طرح ارشاد  
 کیا ہے متفرق قلمتے مل ثلث سبعین فرقنا نبیة منها واحدة والباقيت ھلک قبل  
 ومن الناجیة قال اھل السنة والجماعة فیصل وما السنة والجماعة قال ما انا علی اللیم  
 واصحابی اور یہی فرمایا ہے لا خزال طائفة من اصحابنا ظاہرین علی الحق الی یوم النیامة  
 اور یہی کہ ہے لا یجمع امتی علی الصلابة انتی فت بیان تعیین فرقة ناجیہ اہل اسلام کا  
 اسی کتاب میں اوپر گزر چکا ہے اور سب سے بہتر تفسیر واسطے تعیین اس گروہ کے حدیث نبوی ہے  
 جو کہ دلیل صریح ہے اس بات پر کہ ناجی وہی گروہ ہے جو کہ خاص حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور امتی  
 حضرت کی راہ پر چلتا ہے اور کسی طرح کی بدعت و ہونے میں مبتلا نہیں ہے جس طرح کہ ایک

معاہدہ شریعت اسلام کو حضرت سے دریافت کر کے یہ عرض کیا تھا و اللہ اعلم علیہا والا  
 انقص می کسی قسم کے کہ آپ نے فرمایا ہے میں اس پر کچھ زیادہ کر دیا گا اور ناس سے  
 کچھ کم کر دیا گا اور پھر حضرت نے اس کو جتنی فرمایا تھا اس جتنی باقی باقی سے توجہ کی دعویٰ نہات کا کرے  
 اور اس کے تمام اعمال خلاف طریقہ حضرت و سیرت معاہد کے ہوں تو وہ دعویٰ اس کا بالکل  
 ستر فرق اسلام میں وہ کون فرق ہے جو آپ کو ناجی اور لب مخالف کو مالک نہیں جانتا ہے  
 لکن تصدیق اس عرصے کی یا تکذیب اس کی اسی طرح ممکن ہے کہ جس کا عقیدہ عمل ملا علیہ و  
 اصحاب کے موافق ہو وہ ناجی ہے اور جس کا عقیدہ عمل اس کے مخالف ہو وہ مالک ہے

### دلیل لا تقدر لمذاکا وکلید فی وصل اللیل

سوا اس فرقہ ہر زمانہ میں یہ فرقہ محدثین امت کا ہے اور اس گروہ سے جو کہ ہمیشہ حق پر غالب  
 رہے گا یہی گروہ حق پر وہ سعادت انبوء مراد ہے علی بن المدینی شیخ بخاری امام احمد و غیرہ  
 اسلام نے اس طرح فرمایا ہے و لہ الحمد و مل عمل میں کما ہے کہ اصحاب مقالات کے لیے  
 تعدید فرق اسلامیہ میں کسی طریقہ میں لکن کسی قانون پر جو کہ مستند طر کسی نص کے ہو یا کسی  
 پر جو کہ غیر ان کی وجود سے ہو بلکہ وہ تصنیفیں ہی تو ایسی نہیں ملتی ہیں جو کہ ایک منہاج پر متفق  
 ہوں گے کسی کرنے میں فرق اسلام کے یہ بات معلوم ہے اصحاب کو شک نہیں ہے کہ ہر شخص  
 جو کسی ایک بات میں اہت کسی ایک مسئلہ کے تمیز ہے وہ صاحب مقالہ نہیں گنا جاتا ہے  
 اگرچہ ایسے شخص کو شمار کیا جاوے جو مقالات و اثر و حصہ شمار سے باہر ہو جاوے گئے اسلام  
 کوئی شخص منفرد ہی ساتھ کسی ایک مسئلہ کے احکام جو اہر میں سے تو وہ گنتی میں اصحاب مقالہ  
 کے نہیں آسکتا ہے توجہ بات ثبوتی تو اب غرض یہ کہ کوئی ضابطہ واسطے مسائل اصول و  
 قواعد کے مقرر ہونا چاہیے تاکہ وہ اختلاف ان مسائل کا مقالہ تیسرے قائل اور کما  
 مقالہ کما دے لکن چنے کسی صاحب مقالہ کو نہیں پایا کہ اس نے توجہ طرف اس ضابطہ کے  
 کی نہ بلکہ سب ایراد مذہب امت میں کیغا اتفاق استر سال کیا ہے اور جس طرح ہر جہت میں پایا ہے

بلا کسی قانون مستقر اور اصل مستمر کے لکھ لاس ہے تا چاہئے بقدر قیاس مقدور و تقدیر سیدور کے  
 معرر نہابطہ کا چار قواعد میں بڑی کوشش نکلتی ہے کیا ہے یہ قواعد بڑے اصول ہیں  
 (۱) پہلا قاعدہ مسئلہ صفات و توحید صفات الہی پر یہ مشتمل ہے مسائل صفات ازلیہ باری تعالیٰ  
 پر اثباتاً نزدیک ایک جماعت کے اور نفیاً نزدیک دوسری جماعت کے اور بیان پر صفات ذات و صفات  
 فعل کے اور اس امر پر کہ احد کے لیے کیا چیز واجب ہے اور کیا چیز اور سیر جائز نہیں ہے احد کو کون چیز اور کس  
 حال ہے اس مسئلہ میں اختلاف ہے در بیان اشعریہ و کرامیہ و مجتہد و معتزلہ کے (۲) دوسرا قاعدہ  
 مسئلہ قدر و عدل ہے یہ مشتمل ہے مسائل قضا و قدر و حیر و کسر و ارادہ و غیر و مشر و مقدر و معلوم  
 پر اثباتاً نزدیک ایک جماعت کے اور نفیاً نزدیک دوسری جماعت کے اس مسئلہ میں خلاف  
 ہے در بیان قدریہ و مختاریہ و جبریتہ و معتزلہ کے (۳) تیسرا قاعدہ مسئلہ وعدہ و وعید اسرار احکام  
 ہے یہ مشتمل ہے مسائل ایمان و توبہ و وعید و جزا و تکفیر و تضلیل پر اثباتاً نزدیک ایک جماعت کو  
 اور نفیاً نزدیک دوسری جماعت کے اس میں خلاف ہے در بیان حرجیہ و عقیدہ و معتزلہ و اشعریہ  
 و کرامیہ کے (۴) چوتھا قاعدہ مسئلہ سمیع و عقیل و رسالت و امامت ہے یہ مشتمل ہے مسائل  
 تحسین و تنقیح و متعلق و لطف و عصمت نبوت اور شرائط امامت پر فضا نزدیک ایک جماعت  
 کے اور جماعتاً نزدیک دوسری جماعت کے اور کیفیت انتقال پر بموجب مذہب قائل نص کے اور کیفیت  
 اثبات پر بموجب مذہب قائل اجماع کے اس میں خلاف ہے در بیان سنیہ و مختاریہ و معتزلہ و کرامیہ  
 و اشعریہ کے بموجب ہم انفرادی و کثرتی امامت میں سے ساتھ کسی مقالہ کے ان قواعد میں سے  
 چارویں کے تو ہم اس کے مقالہ کو مذہب اور اس کے جماعت کو ایک فرقہ ٹھہرائیں گے اور جس کو منفر  
 ساتھ ایک مسئلہ کے بائیں گے اس کے مقالہ کو مذہب اور اس کے جماعت کو ایک فرقہ نہیں ٹھہرائیں گے  
 بلکہ اس کو مندرج کرینگے بیچ کسی ایک فرقہ کے جس کے ساتھ اس مقالہ میں وہ موافقت کتا ہے  
 اور باقی مقالات کو اس کے راجع طرف فروغ کے کرینگے بلکہ بموجب مذہب مفرد شمار نہیں کرتے ہیں  
 اس صورت میں مقالات غیر متنہائی نمودن گے اور یکدیگر مسائل پر کہ قواعد خلاف میں متعین ہو گئے

قوابل تمام فرق کے ظاہر ہو کر ہر فرق چار فرقوں میں منحصر ہو جائیں گے ورنہ پہلے اسے  
بعض کا داخل بعض میں تھا ف بڑے فرقے اسلام کے چار میں قدر یہ عقائد تھے شیعوں کو  
پھر بعض کا ترک بعض سے ہو کر ہر فرقے سے کئی مرتبہ برآمد ہو گئے جنکے گنتی تہتر فرقوں تک  
ہو گئی تھیں اصحاب مقالات کے ترتیب میں دو طریقے ہیں ایک یہ کہ اصول مذاہب کو وضع  
کر کے ہر مسئلہ میں مذہب ایک ایک طائفہ اور ایک ایک فرقہ کا بیان کرنے میں دوسرے یہ کہ  
رجال و اصحاب مقالات کے اصول میں اگر ہر مسئلہ میں انکی مذاہب کو لاتے ہیں یہ طریقہ  
اجیر و مضبوط واسطے اقسام کے اور لائق ساتھ ابواب حساب کے ہے اتمی۔

فصل یہ شبہات جو آخر زمان میں واقع ہوئے ہیں یہ بعینہ وہی شبہات ہیں جو اول زمان  
میں واقع ہو چکے ہیں اسی طرح یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ زمان ہر نئی اور دور ہر صاحب ملت و ملت  
میں جو شبہات امت آخر زمان میں پیدا ہوتے ہیں یہ انہیں شبہات خصماء اول زمان سے  
نکلے ہیں جو کہ کفار و منافقین تھے بلکہ اکثر شبہات مناقبین اولین ہی سے ناشی ہوئے ہیں  
اگرچہ اہم گزشتہ میں یہ سبب حمادی زمان کے ہمہ پختی رہے مگر اس ملت کے شبہات ہمہ پختی نہیں  
ہیں یہ سارے شبہات انکے ناشی ہیں شبہات مناقبین زمان حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
اسلیے کہ وہ حکم حضرت یار و نسی میں ناشی تھے اور جہان و جہیز میں فکر کہ رسالی نہیں ہے  
وہ ان انہوں نے تشریح کی ہے اور جس امر میں غرض کرنے سے منع تھے اس کا سوال  
کیا تھا اور جس میں جدال کرنا ناجائز تھا اور میں مجادل باطل سے پیش آئے تھے حدیث  
ذی الخیر فیہ قبیحہ لاق عبرت کے ہے کہ اس نے حضرت سے کہا تھا اعدل یا یحکم فاما  
لم تعدل حضرت نے فرمایا ان لم اعدل فمن بعدل اوس لعین نے پہر وہی بات  
دہرائی اور کہا ہذا وقمۃ ما اريد بھا وجه اللہ تعالیٰ حالانکہ یہ صریح خروج تھا نبی  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور جس صورت میں کہ اعتراض کرنے والا امام برحق پر خارجی  
ہو جاتا ہے تو اعتراض کرنا رسول پر بالاولیٰ خارجی نہیں لگایا یہ بات قول تمہید تصحیح عقلی

اور حکم ہوئی بقابلہ نفس نہیں دیا اسکو استکبار اور برقیاس عقل نہیں کہا جاتا ہے اور حضرت  
 نے فرمایا سیدنا مسیح صلی اللہ علیہ وسلم قوت من الدین کلایمق السهم من  
 الرمية اسی طرح حال طائفہ منافقہ یوم احد کا ہے کہ اونہوں نے کہا تھا اہل لنا مکی اکثر  
 و قتلہم لو کان لنا من الامر شی ما قتلنا اھلنا و قولہم لو کانوا عندنا ما ماتوا قتلوا  
 یہ صاف تصریح ہے ساتھ فہر کے اور شرکین نے کہا تھا لو شاء اللہ ما عبدنا من دینہ من  
 شیء دوسرے گروہ نے کہا تھا انطعم من لو شاء اللہ اطعمہ یہ صریح تصریح ہے ساتھ  
 ہجر کے ایک تیسرے گروہ نے اصرار کیا کہ میں محاذ لہ کیا اور اسکے جلال میں فکر و ڈرائی ہو سکے  
 افعال میں تصریح حاصل کیا تھا یہاں تک کہ اللہ نے لو کو منع کیا اور ڈرایا اور فرمایا ویرسل الصواعق  
 فی صیباتھم شیاء و ہم یجادلون واللہ وہو متدبیر المحال سو جبکہ یہ حال نامہ نبوت میں باوجود  
 اوس شوکت و قوت و محنت بدن کے تھا اور منافقین خدیبت کرتے تھے ظاہر میں مسلمان  
 باطن میں منافق تھے اور وہ ففاق اور کھابروقت اور کھابروقت کرنے سے حرکات و سکنات سات  
 تابعدا سے علیہ و آلہ وسلم ظاہر ہوتا تھا تو اب اس زمانہ کا کیا لگہ شکوہ ہے وہ اعتراضات  
 بمنزلہ تخم کس میں اور یہ شبہات بمنزلہ کشت کے آسے معلوم ہو کہ وہ اہل بدعت اسلام جو اسوقت  
 میں آپ کو مسلمان کہتے ہیں اور دین تشریع احداث کیا کرتے ہیں اور کتاب سنت کے برابر  
 شکوک و شبہات مائل ہیں یہ درحقیقت اہل ففاق ہیں انکا سلسلہ اونہیں منافقین نامہ اول عہد  
 جناب سات سے جانتا ہے یہ ففاق عقیدہ کہلاتا ہے ففاق عمل دوسری چیز ہے جسے اختلافات  
 مو حال مرض اور بعد وفات حضرت کے صحابہ میں واقع ہوئے سو وہ اجتماع ہی تھے اور کئی غرض ان  
 اختلافات سے اقامت مراسم شرع و ادا امت مسلمہ دین کی تھی نہ اور کچھ پہلا تانوع  
 جو حضرت کی بیماری میں ہوا مطابق روایت بخاری کے بقول ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ حضرت نے اشتداد  
 مرض میں فرمایا تھا ائتونی فی بدوہ و قوطا اس کتاب لکم کتابا بالیٰ تفضلوا بعدہ فی عمر رضی اللہ عنہ نے  
 کہا حضرت پر غلبہ موی ہے لہذا اللہ کی کتاب کفایت کرتی ہے جب نہ زیادہ کہو اس ہونے لگی ہے حضرت

نے فرمایا قوم اسی کا بیجہ صدی التنازع ابن عباس کہتے ہیں الریدۃ کلی الریدۃ ما  
 حال یہاں وہیں کتابت سول اللہ ﷺ دوسرا خلائع حال مرض نموی میں یہ ہوا کہ حضرت نے  
 فرمایا تھا سیدنا یحییٰ بن اسماعیل لعن اللہ من تغلف عہ او سپر ایک قوم نے کہا ہر بیکار آدمی  
 اس حکم کی واجب ہے اور اسامہ مدینہ سے باہر نکل چکے تھے دوسری قوم نے کہا حضرت کا مرض  
 بڑھ گیا ہے ہمارا بی حضرت کے چہرہ نیکو حال میں نہیں بڑھتا ہے ہم خدا صبر کریں دیکھیں کیا ہوا  
 ہم نے ان دونوں تنازع کو اسکا کیسلیے ذکر کیا ہے کہ کسی مخالفین کہنے لگین کہ یہ خلافات امر دین میں  
 مؤثر ہیں سو یہ حال اسی طرح پر ہے اگرچہ عرض ان سے اقامت مراسم شروع وقت تر لال قابو  
 و تسکین تار و مؤثرہ کے وقت قلب امور کے تھی و تیسرا خلائع حضرت علی علیہ السلام کے  
 کی موت میں ہوا آخرت خطاب نے کہا جو کوئی بات کہیگا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گئے میں  
 او سکواس توار سے قتل کرو گناہ تو آسمان پر مثل عیسیٰ بن مریم کے مرفوع ہو گئے ہیں ابو بکر نے  
 کہا جو کوئی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بوجہ جو تو محمد بنک مر گئے اور جو کوئی آکھ کر پوچھا ہو تو اللہ  
 زندہ ہے وہ کسی نیکو پر یہ بات بڑی و ماخضتہ کا رسول قبل خلائع من قبلہ الرسل اعلیٰ  
 مات او قتل انقلبت علی اعقابکم او سوقت قوم نے رجح طرف قبول ابو بکر کے کیا عمر نے کہا  
 گویا میں نے یہ آیت ہی نہیں سنی تھی یہاں تک کہ ابو بکر نے بڑی و جو تھا خلاف موضع دفن  
 میں ہوا ہاجرین اہل مکہ نے چاہا کہ ہم لشکر مارک کو کہ لیا میں اسلیے کہ مسقط رأس من انس و مطی  
 قدم و موقع جل آپ کا مکہ رہے انصار اہل مدینہ نے چاہا کہ مدینہ میں دفن ہوں اسلیے کہ دار قمر  
 و مدار نصرت ہی شہر ہے ایک جماعت نے ارادہ کیا کہ بیت المقدس کی طرف نقل کریں اسلیے کہ وہ  
 جگہ دفن انبیاء کی ہے آپ کی معراج اوسی جگہ سے ملت آسمان کے ہوتی تھی یہ سب اتفاق کر کے  
 مدینہ میں دفن کیا اسلیے کہ حضرت نے فرمایا تھا انبیاء اوسی جگہ دفن ہوئے میں جہاں ہر تے میں  
 و یا بخوان خلاف سلا امت میں ہے سب سے بڑا خلاف جوامت میں ہوا یہی خلاف امت کا  
 اسلام میں کسی قاعدہ و مینیہ پر ایسی تلوار کشی نہیں ہوئی عیسیٰ کے سلسلہ امت پر ہر زمانے میں ہوتی

اللہ نے اس امر کو سداوے پر عمل فرمایا کہ وہ بات توحید پر میان مجاہدین انصار کے اس ثابت اختلاف  
 ہوا تو انصار نے کہا کہ منہ امیر و منکر امیر پھر سعد بن جوادہ انصاری پر بیٹے اتفاق کیا اگر  
 و عمر بنی اہل سقیفہ بنی ساعدہ میں آگے عمر نے کہا میں نے راویں میں ایک بات سنی ہے میں ٹھہرائی ہے میں  
 چاہتا ہوں کہ اس کو کوئی ابو بکر نے کہا ای عمر ذرا ٹھہر دیکھ اللہ کی حمد و ثناء کے یہی بات کہی جو میں نے  
 اپنی ہی میں قرار دی تھی گویا غیب کی خبر سنیہ میں پھر قبل اسکے کہ انصار بات کریں بیٹے اپنا ہاتھ رکھا کہ  
 ابو بکر سے بیعت کی اور لوگ بھی بیعت کرنے لگے نائزہ و نساوت تم گیا لکن یہ بیعت ابو بکر کی کیا ایک  
 ہو گئی اور اللہ نے بسکو شرعے چالیا اب جو کوئی ایسا کام کرے اس کو قتل کرنا چاہیے کیونکہ جو کوئی کسی  
 شخص سے بغیر مشورہ مسلمان کے بیعت کرے تو وہ دونوں لائق قتل کے ہوتے ہیں انصار نے  
 جو اپنے دعوے سے سکون کیا وہ اس بنیاد پر تھا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث نبوی و انکو سنائی  
 الاثمۃ من قریش یہ بیعت ساتھ خلیفہ اول کے سقیفہ میں ہوئی تھی پھر جب وہ مسجد میں آئے  
 تو لوگ ہر طرف سے ڈور کر آئے اور غصہ کرنے لگے سو ایک جماعت بنی ہاشم اور ابو سفیان  
 اموی کے رہے امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سو وہ حضرت کی تجویز مودفن و ملازمت قبر میں مشغول  
 تھے بلا منازعت و مداخلت کے وف شہر کافی رحمہ اللہ نے سیل جبار میں لکھا ہے کہ اہل علم نے  
 اس مسئلہ امامت میں اصول اور فروغ جاہلیت کچھ طول کیا ہے اور جو بنی سب امام میں مختلف ہیں کہ قطعی  
 ہے یا ظنی اور فقط شرعی ہے یا شرعی و عقلی و دونوں طریق پر ہے اور ایسی فیلیلین لائے ہیں جو بالکل  
 ساقط ہیں اور ایسی جہتیں بیان کیں جو عمل نزاع سے بالکل خارج ہیں غرض کہ انہوں نے اطاعت غیر  
 طاہر کی ہے اور ان سب دلیلوں سے ہر کوئی بات منہی ہے کہ یہ امامت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم سے اس طرح پر ثابت ہے کہ جناب رسالت نے اس کی طرف ارشاد کیا ہے اور طرف اس  
 منصب کے اشارہ فرمایا ہے کہ الائمۃ من قریش اور کتاب سنت و دونوں میں حکم ہے کہ لکھ  
 کی اطاعت کرو پھر ارشاد فرمایا ہے کہ سنت خلفاء راشدین پر چلو کما قال علیکم بسنتی و سنتی الخ  
 الراشدین و الخلفاء یہ حدیث صحیح ہے اسی طرح یہی فرمایا ہے الخ لا فتنہ بعدی ثلثوں سنۃ



یہ اس کی طرف ہی اشارہ فرمایا تھا جو شخص کہ بعد حضرت کے قائم ہوگا سبب حضرت کا انتقال  
 ہو گیا تو موصی ہائے امر امت اور سیادت امام کو ہر شی پر قدم کیا یہاں تک کہ حضرت کی تجویز زمین  
 سے پہلے ہی کام کیا چوبہا کر گئے تو وہ عمر کو دیکھ کر گئے پھر حضرت جہ شخص کے شور سے چوڑا  
 جب عثمان مقلول ہوئے تو نبی مرقضی سے بیعت کی بعد ان کی حسن علیہ السلام سے پھر مسلمان ہی  
 دستور پر ملائی کہ سلطان ایک ہی ہوا اور امر امت مجتمع رہے پھر جبکہ اقطار اسلام وسیع ہو گئے اور لوگوں  
 میں اختلاف پڑا اور ہر قطر پر اقطار سے ایک سلطان مستولی ہو گیا تو سب لوگوں نے اس بات پر اتفاق  
 کیا کہ جب کوئی بادشاہ مرتا تو دوسرے کو اس کی جگہ مشعوب کرنے میں جلدی کرتے یہ بات معلوم ہے  
 اس میں کسی اختلاف نہیں ہر جگہ سارے مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے جب سے کہ حضرت کا انتقال ہوا  
 تب سے اسد مہم تک اس لیے کہ مصالح دین و دنیا سب سلطان سے منوط ہوئے ہیں اگر اور کچھ نہ ہوتا تو یہی  
 مقابلہ کرنا احکامات اور امن و امان کا اور انصاف کرنا مظلوم کا ظالم سے اور دین و نبی و بشر سنن و احکامات  
 میں وقایع حدود و کرنا کیا امر ضروری نہیں ہے سو اسی مشیت سے مشرعیات نصب امام کی شیری ہو  
 اس مسئلہ میں جو غلط و خطا و عاوی طویلہ و عریفہ واقع ہوئے ہیں وہ سب سستہ زمین ہی قیل و قال  
 اور مجر و خیال پر اجماع ہے نتیجہ حاصل اور کن بی بل الغلام میں کہا کہ اس مسئلہ امامت میں بہت سے  
 غماہب و شعب متفرق ہو گئے ہیں اور یہ مسئلہ اعظم مسائل خلافت سے شیرا ہے کوئی ایک کتاب ہے کہ امام  
 بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے فلاں شخص ہے یا فلاں شخص کوئی کہتا ہے فلاں شخص ہے یا اجماع ایک کہتا ہے  
 دوسرا کہ کہتا ہے پھر اس پر ترتیب تکفیر و تضلیل و تبذیر و تشنیع کی کیا جاتی ہے پھر اس کا روائی سب سے  
 طرح طرح کی حد اوتین یا چھ پیدا ہوتی ہیں جس سے نوبت غزیری اور تک حرم و تفرق فی الدین کی پہنچتی  
 ہے چنانچہ کتب تاریخ میں یہ حال موجود ہے وہ کتب اس قسم کے فتوے سے جو درمیان شیعہ و سنیہ کے  
 اکثر اقطار ارض میں ہوئے ہیں مشحون ہیں یہاں تک کہ ہر فرقہ کو دوسرے فرقہ کے ساتھ ایسی عداوت ہے  
 جو کسی یہودی یا نصرانی کے ساتھ بھی نہیں ہے لکن وقت تحقیق نظر و امان فکر کے جبکہ یہ شخص کسی کا  
 متعاہد و اوفی ہے کہ عصبیت کے پاک صفات ہو یہ بات معلوم ہو سکتی ہے کہ یہ مسئلہ لاف و باغی

بعض کے ہی نہیں ہے چہ جائے کل جمیع کے الی قولہ اللہ نے ہکو اپنا بندہ واسطے ادای واجبات  
 شرعیہ کے بنایا ہے جیسے نماز روزہ حج زکوٰۃ و غیرہ میری بات واجب نہیں کی ہے کہ ہم اپریچین  
 کو کھانے شخص ظلم و قوت میں خلیفہ تھا اور فلاں شخص اس وقت میں خلیفہ تھا اسیلئے کہ ایک ایسی بات ہو  
 کہ ظالم اس سے سو کہ چکا ہے اور راشد کا حکم ساتھ اس کے درمیان جہاد کا جہاد چکا ہے وہ سب  
 قیامت کو سامنے اللہ پاک کے کھڑے ہو گئے وہ ان حق بطل سے صحیب غلطی سے مختار و میز  
 ہو جاویگا ہکو کیا پڑا ہے کہ ہم ایسی قوم سے مشتغل ہوں جنگو گزرے ہوے ایک ماہ دراز  
 گزر گیا ہے خدا کے محسن نے ہمارے ساتھ کوئی احسان کیا ہے اور نہ اس کے مسمیٰ ہمارے  
 ساتھ کوئی برائی کی ہے کوئی عاقل بھی ایسا احمقانہ کام کر سکتا ہے جو ان اہل افراط و تفریط نے  
 کیا ہے پس جس کو لینے دین پر جروس ہو اور سچ چاہیے کہ وہ اس مٹاک میں ہرگز نگرے جس میں بے  
 گنتی لوگ گر کر اہل ہر قرن سے ہلاک ہو گئے ہیں اور جس کسی شخص کا یہ اعتقاد ہو کہ کسی بندہ پر جہاد  
 سے معرفت اس نام کی واجب ہے جس کا زمانہ اس نے نہیں پایا ہے تو ردو عوے اس کا قبول  
 نہیں ہو گا مگر بران شرعی سے کیونکہ اس شریعت کے واجبات مجرد دعوے سے ثابت نہیں  
 ہوتے ہیں ایسی دعوے تو ہر کوئی کر سکتا ہے اس طرح کے ادعا سے کوئی بشر بھی تو عاجز و قاصر  
 نہیں ہے اگر یہ بات صحیح شریعہ تو ہر معرفت نبوت انبیاء علیہم السلام کی ہی آدم سے لیکر تا خاتم  
 واجب ہوگی بلکہ ادب اہم و اقدم انتہی جتنے تمام بحث اس مسئلہ کی حشر اہل امامت و صفات اہل  
 دہلا احکام امامت کتاب اکیمل الکر امتنی قریان مقاصد الامامہ میں لکھی ہے اس جگہ حاجت بیان  
 کی نہیں ہے بغضی مثل سائر الشی مانتی مید کہ حقیقت حالت امامت کی اشارت اس جگہ بنیادی  
 گئی و بالذات توفیق اس باب میں ایک سالہ اردو حسن السامی نام ہی متداول ہے و سب چہ اختلاف  
 افراد کہ میں ہو تھا کہ حضرت کا وارث بعد حضرت کے کون ہے فاطمہ علیہا السلام نے کبھی دعویٰ  
 وراثت کا کیا اور کسی تلک کا یہاں تک کہ وہ دعویٰ بدلیل مشہور و مخفی معاشرہ لانیاء لا ورت  
 مانو کہ انھو صدقہ مرفوع کیا گیا و سب بات قرآن خلافت قتال باغیین زکوٰۃ میں ہوا تسمیاء

ایک قوم نے کہا ہم اویسے ویسا مقابلہ کریں گے جیسا کہ کفار سے کرتے ہیں دوسری قوم نے  
 کہا نہیں بلکہ ہم اویسے مقابلہ کریں گے یہاں تک کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا میں منع ہوں عقائد  
 مما اعطانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لقاتلتم علیہ اور خود واسطے اور کے  
 مقابلہ کے نکلے آخر سارے صحابہ نے اونکا ساتھ دیا عمر رضی اللہ عنہ کا اہتمام اونکے ایام خلافت  
 میں بسطرب مودی ہوا کہ اونکی بایا و اموال اور کھرواپس کر دیے عاقبت اور مجوسین جو پوزیہ و جین  
 وف آٹھوان خلاف حسین ہوا کہ ابو بکر نے خلافت عمر پر تنصیف کی وقت وفات کے بعض نے  
 کہا تیسے ہمیر ایک موت و تربت مراح والے آدمی کو والی کیا ہے جب ابو بکر نے یہ کہا لو سالی پی  
 يوم القيامة لعلت دلیت علیہم حیر اہلہم تب خلافت مرتفع ہو گیا اسی طرح زمانہ صحابہ  
 میں اختلافات کثیر مسائل میرات جد و اخوة و کلا و ودیت اصابع و دیت و زمان و حدود  
 معص و انعم میں جنہیں کوئی نص اور زمین ہوتی تھی واقع ہوئی آہم اور اونکی بھی استعمال تھا ساتھ  
 قتال ہروم و حروعم کے اللہ نے مسلمانوں کو مست فتح بختے ببا و غنائم کثرت سے اونکے ساتھ  
 آئی سب لوگ ای عمر فاروق پر چلتے تھے دعوت اسلام کا امتیاز کلام اسلام کا ظہور بخوبی ہوتا تھا  
 عرب متدین محمد میں ہو گئی ف نواں خلاف امر سوری میں ہوا پہلے اختلاف کردار کا رہا پھر  
 سے بیعت عثمان رضی اللہ عنہ بر اتفاق کیا ملک کا انتظام ہو گیا دعوت اسلام نے اونکی  
 زمانے میں استقرار پکڑا فتوح کثرت سے ہوئے بیت المال بھر گیا لوگ بہت آرام و راحت  
 سے بسر کرنے لگے معاملہ بسطرب ہونے لگا اتنی بات ضرور ہوئی کہ اونکے اقدار پہ ہی امیر  
 نے دست درازی کرنا شروع کیا تھا مگر کہنے لگے وہ جبر اوپر آئے اختلافات کثیر پیدا ہو گئے  
 عثمان رضی اللہ عنہ پر و اخذات کیے گئے حالانکہ وہ سارے احوال میں امیر کے تھے نہ اونکے  
 مثلاً حکم میں امیر کو مدینہ میں بلا لیا حالانکہ حضرت نے اوسکو مدینہ سے نکال دیا تھا وہ طریقہ  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کلماتا تھا زمانہ خلافت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما میں اوسکی سفار  
 کی گئی تھی مگر اونہوں نے آنا اوس کا مدینہ میں قبول کیا تھا بلکہ عمر رضی اللہ عنہ نے اوسکو اونکی

جگہ سے بھی جو زمین میں تھی چالیس سو اوردو پید نکدیا تھا یا ابوذر کو طوط ربذہ کے نکال دیا  
یا اپنی بیٹی مروان بن حکم کو بیاد دی اور خمس غنائم انفریقیہ کی ادسکو دیرسیے جسکی آمدنی دولابہ  
وینار تے یا عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح کو جگہ دی حالانکہ حضرت علی المد علیہ السلام نے اسکا خون  
پر کر دیا تھا انہوں نے اسکو والی مصر و اعمال مصر مقرر کر دیا یا عبد اللہ بن عامر کو والی بصرہ  
بنا دیا اسنے وہاں بہت احداث ایجاد کیے اسطرح کی اور بہت باتیں ہیں جسکے سبب لوگ  
اور نئے خوش ہو گئے تھے امرار لشکر انکے وقت میں معاویہ بن ابی سفیان عامل شام سعد بن ابی وقاص  
عامل کوفہ تھے پھر بعد سعد کے ولید بن عقبہ و عبد اللہ بن عامر کو عامل بصرہ مقرر کیا تھا اور عبد اللہ  
بن سعد بن ابی سرح کو مصر پر والی بنایا تھا ان بہوں نے اوںکو جوڑ دیا اوںکو کچھ مدد اونکی تکی کیا  
کہ تقدیر کا لکھا ہوا سانسے یہاں مفلوکیا نہ اپنے گھر میں مارے گئے اور یہ فتنہ اسی ظلم جاری کے سبب  
سے برپا ہوا جو کہ اب تک ماکن نہیں ہے انتہی ہو چکا ہے کہ ہم ان امور کو سنکر اوفسے یا کسی اور صحابی  
سے ہر گاہ نہوں اوںکے قضایا و مشاجرات کو محال نیک ہر اوں میں تلک امة قد خلت لها  
ما کسبت و لکم ما کسبتہم و رسول خلاف وہ ہے جو زمانہ امیر المؤمنین علی مرتضی  
اکرم اللہ وجہہ میں واقع ہوا بعد اسکے کہ اوںپر اتفاق کر کے عقد بیعت ہوا اس سو پہلا خلاف  
نکلتا طلحہ وزیر کا ہے طرف کہہ کے پھر مایہ رضی اللہ عنہا کا ایجا نابصرہ کو پھر جنگ کرتا علی پھر سے  
اسکو حرب چل کتے ہیں حق بات یہ ہے کہ طلحہ وزیر نے رجوع کر کے توبہ کر ڈالی تھی جبکہ حضرت  
امیر نے اوںکو ایک بات یاد دلانی اور وہ اوںکو یاد آگئی پھر رضی اللہ عنہ کو ابن جرموز نے پھر سے  
وقت قتل کر ڈالا وہ قاتل مردود آگ میں جائیگا بدلیل حدیث شرف علی من صدیقہ ہا لئلا  
مراد ابن صدیقہ سے وزیر بن طلحہ کو وقت اعراض کے مروان بن حکم نے ایک تیر مارا وہ مر کر گر پڑے تھا  
رضی اللہ عنہا کو وہاں لیگے تھے کہ وہ آپ اس لڑائی کے لئے نہیں نکلی تھیں انہوں نے بھی  
بعد اس معرکہ کے رجوع و توبہ کی دوسرا خلاف در میان علی و معاویہ کے تھا پھر جنگ صفین  
تیسرا خلاف مخالفت خوارج کا اور حکیم کا ہونا تھا چوتھا خلاف معاشرت عمر بن عامر کا ساترا ابو موسیٰ

استعری کے تہا خلافت کا بقا تا وقت وفات شہید ہے اسی طرح وہ خلافت جو کردیا  
 شہداء و رفیقین کے بمقام نہروان عقد و قول اور نصب قتل میں ظاہر ہوا تھا معروف ہے  
 بالجمہ علی حق پرستے اور حق ساتھ علی کے تہا انہیں کے زمانہ میں خواج نے نیز خروج کیا تھا  
 جیسے اشعث بن قیس مسعود بن فہر کی قبی زید بن حصین طائی وغیرہ اسی طرح ان کے زمانے میں  
 خلافت و انفس ظاہر ہوئے جیسے عبد اللہ بن سبا ایک جماعت اوس کے ہمارا ہو گئی تھی ان دونوں  
 فریق سے ابتداء فتنہ و صلاحت کا ہوا تھا علی علیہ السلام کا راجح مکتبہ اہلک فیہ انسان  
 محبت عال و معص عال پر ہے اوس کے خلافت و دو قسم پر ہو گئی ایک اختلاف امامت میں ہوا  
 دوسرا اختلاف اصول میں اختلاف امامت کا دو طرح پر ہے ایک یہ کہ ثبوت امامت کا اتفاق  
 و اختیار سے ہوتا ہے دوسرے یہ کہ نص تعیین سے ہوتا ہے پر جو کوئی قائل ہے قول اولی  
 وہ ہر اوس شخص کی امامت کا یہی قائل ہے جس پر کرامت یا ایک جماعت معتبر و نے اتفاق کیا ہے  
 مطلقاً یا بشرط وراثت کے بموجب مذہب ایک قوم کے یا بشرط اہل بیت کے بموجب مذہب ایک  
 قوم دیگر کے یا بشرط ان کا آخری مو قائل قول اول قائل ہے امامت معاویہ اور اولاد معاویہ کا پتر  
 خلافت مروان و اولاد مروان کا خواج نے ہر زمان میں انہیں سے ایک شخص پر اجتماع کیا تھا  
 اس شرط سے کہ وہ اوس کے مقتضای اعتقاد پر باقی رہے اور اوس کے معاملات میں راہ انہا ہوت  
 یہ چلے ورنہ اوس کو بے مردگار چھوڑ کر غلغلا کر دیتے تھے بلکہ بعض کو قتل ہی کر ڈالتا تھا اور جو شخص  
 اس بات کا قائل ہے کہ ثبوت خلافت کا نص سے ہوتا ہے وہ بعد علی مرتضیٰ کے مختلف ہے  
 بعض نے کہا ہے کہ علی نے نص کی تھی محمد بن حنفیہ پر انکو کیسا نہ کہتے ان پر بعد ابن حنفیہ کے  
 اختلاف ہوا کہینے کہا وہ نہیں مرے وہ میرا گزینہ کو عدل سے ہر ویسے کہینے کہا کہ وہ مر گئے  
 امامت اوس کے بیٹے ہو تا تھ میں اگلی پتر اختلاف ہوا تو بعض نے بقاء امامت کو او کی اولاد  
 میں و میرے بعد وصیت بتلایا اور کہینے منتقل کے انہیں پتر پتر اوس غیر میں اختلاف ہوا کہینے بیان  
 بن سہمان ہندی کو امام کہینے علی بن عبد اللہ بن عباس کو کہینے عبد اللہ بن حرب کندی کو

کہنے جو اس پر معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب کو ان سب کا قول ہے کہ دین طاعت  
 ہے ایک مرد کی۔ سارے احکام شرع کی تاویل میں برکت ہے کہ اس میں جو قائل نفس کا محمد بن حنفیہ  
 پر نہیں ہے وہ قائل ہے نفس کا حسن حسین پر کہتا ہے کہ امامت انھیں میں ہے یعنی انھیں حسن  
 حسین میں بذاتہ نہیں بھی اختلاف پر کہنے امامت کو اولاد حسن میں رکھا حسن کے بعد حسن بن  
 حسن کو امام شہید یا پیر اور اسکے بیٹے عبد اللہ کو پیر اور اسکے پسر محمد کو پیر اور اسکے بہائی ابراہیم کو ان  
 محمد و ابراہیم نے ایام مفسور میں خرچ کیا تھا وہ دونوں مارے گئے پر انھیں سے کہنے کہ اگر محمد  
 رجعت کرینگے اور بعض نے امامت کو وصیہ اولاد حسین میں قرار دیا بعد حسین کے علی بن ابی طالب  
 کو نصا امام بنایا پھر بعد اسکے اختلاف ہوا زید سے کہ امام زید میں اکابر حبیب یہ ہے کہ جو قائل  
 خروج کرے اور وہ عالم زاد شجاع بنی مروہ ہی امام واجب الاتباع ہے اور رجوع امامت کا طوط  
 اولاد حسن کے ہی جائز تعلق میں اور بعض العین کے واقف میں اور کوئی قائل رجعت اور  
 قائل میں امامت ہر اوس شخص کے جسکی یہ حالت ہوہ زمان میں رہے امامیہ وہ قائل ہیں امامت  
 محمد بن علی باقر کے نصا پھر امامت جعفر بن محمد کی وصیت پر بعد اسکے اختلاف کرتے ہیں کہ اسی  
 اولاد میں کون مخصوص علیہ ہے وہ پانچ شخص ہیں محمد و اسمعیل و عبد اللہ و موسیٰ و علی جو محمد  
 کو امام کہتے ہیں وہ عمار یہ کہلاتے ہیں جو اسمعیل کو امام کہتے ہیں اور اسکے مرنے کے سامنے  
 باپ کے منکر میں وہ مبارکہ نام ہیں پھر انھیں بعض کو توقف ہوا اور بعض قائل رجعت میں اور بعض  
 کہتے ہیں کہ امامت اولاد اسمعیل میں ہے نصا بعد بعض آجنگ اسمعیل میں جبکہ وہ کہتے ہیں  
 انکے امام فی الحال ہندو سورت میں رہتے ہیں اور بعض کا قول یہ ہے کہ امام عبد اللہ اظہار میں و بعد  
 موت کے پھر آئیے اسلئے کہ بے اولاد مر گئے ہیں کوئی موسیٰ کو نصا امام بنا ہے اسلئے کہ اسکے  
 والد نے کہا تھا سابع کو قاتل کرادھو سبی صاحب التوابع پھر انھیں اختلاف ہوا کوئی قائل  
 رجعت کا ہے اسلئے کہ وہ نہیں مرے ہیں تو امامت انھیں پر مقصور ہے اور بعض انکی موت  
 میں توقف کرتے ہیں انکا نام مٹوڑہ ہے بعض نے انکی موت کا یقین کر لیا ہے امامت کو

اوسکے بیٹے علی بن موسیٰ رضاعین ہجرت میں ان کا نام قطیبہ پر اس سبب اختلاف ہوا ہر ولد میں  
 اویس بن عثمان عشرہ نے کہا کہ امام جعفر علی رضاع کے اوسکے فرزند محمد بن جعفر اوسکے فرزند علی بن جعفر اوسکے فرزند  
 جعفر اوسکے بیٹے محمد قائم منتظر جو امام دوازدهم میں لوگوں کو فرہ غیر مردہ بتلے تے ہیں کہ وہ  
 جعفر بن زین کو حدال سے ہر دیکھ کے جھڑکے جو رسے ہر گئی ہے دوسروں نے امامت کو جس میں کسی  
 پر رکھا ہے ہر کہا کہ بعد اوسکے جعفر اوسکے بیٹے ہیں بعض نے توقف کیا ہے اور حال میں محمد کے  
 شاہک ہوئے ہیں غرض کہ انکو کو قیامت میں ایک ضبط دراز ہے کسی توقف کرتے ہیں کسی قائل  
 رجعت بعد موت کے ہوتے ہیں کسی غائب تبار قائل رجعت بعد فیض کے ہوتے ہیں۔  
 فصل ۱۰۰ اختلافات فی الامامۃ اثنی عشر اصول میں جو اختلاف ہوا وہ آخر ایام  
 صحابہ میں حادث ہوا بعد جعفر بن علی ان دمشق و یونس و اسی نے بدعت قول بقدر و انکار امامت  
 خیر و شر بطریق قدر نکالی انہوں نے اصل بن عطل کے لئے پر ہتا وہ شاگرد تھا حسن بصری کا اور سکا  
 شاگرد عمرو بن عبیدہ ہوا اوسنے مسائل قدر میں زیادتی کی ایک اور فرقہ ظہور میں بڑھایا یہ عمرو بن عبد اللہ  
 یزید ناقص کے تھا یا مبنی امیہ میں ہر جہت منصوص الی ہر قول اوسکی امامت کا قائل بن گیا ایک دن منصور  
 نے اوسکی تعریف میں یہ جملہ کہا مدت الحب للماں فللقطاع غیور عمر و ابتداء بدعت و غیرہ  
 خواص و مرہ جہرہ و قدیریہ کی زبان حسن بصری میں ہوئی و اصل ایسے کنارہ کش ہو گیا اور منزلت  
 میں المنزلتیں میں اپنے اوستا دسے ہر گیا وہ اولو سکے صحابہ میں نہ کہ ملائے زید بن علی شاگرد و اصل  
 لئے اصول کو اوس سے لیا تھا ایسویہ سے سادے زید یہ معتزلین جسے زید بن علی کو رفض یعنی  
 ترک کیا اور چوڑ دیا اس بنیاد پر کہ وہ مخالف فریب آیا خود میں تبری و قوی میں اور ایک جماعت  
 اہل کوذہ کی تھی سو وہ لوگ رافضی کہلائے اسکے بعد شیوخ معتزلہ نے مطالعہ کتب فلاسفہ کا کیا جبکہ وہ  
 کتب یا مامون میں منسخر کے گئی تب سے مناہج اویسکے مناہج کلام سے مختلط ہو گئے یہ کلام ایک فن  
 مفرد فنون علم میں سے نہیں گیا اور اوسنے علم کلام نام پایا تو ایسی کے ظاہر تر مسئلہ اس فن کا جہیز  
 کلام کیا گیا اور اوپر ترقی حاصل ہوا وہ ہی مسئلہ کلام کا تھا لہذا وہی نام اس نوع کا رکھ دیا یا ایسے کہ

انہوں نے تسمیہ میں اس علم کے مقابلہ فلاسفہ کا کیا کہ جس طرح انہوں نے اپنے ایک فن کا فنون  
 علم میں سے منطق نام رکھا ہے ہم اپنے ایک فن کا نام کلام رکھیں گے سو منطق و کلام و فنون تراز  
 بین و ابوالنذیل خلافت شیخ اکبر محترمہ موافق فلاسفہ ہے اس تسمیہ میں کہ باری تعالیٰ عالم عالم اور کلام  
 علم ہی اور کلام ذات ہے قادر بقدرت ہے اور کلام قدرت ہی اور کلام ذات ہے نیز اس سے کلام و ارادہ  
 و افعال عباد و قول بقدر و آجال و اوراق میں بدعات نکالی درمیان اسکے اور ہشام بن حکم کے  
 احکام تشبیہ میں مناظرات ہوئے ابو یعقوب شحام و آدمی دو فنون صاحب ابوالنذیل تھے وہ موافق  
 ابوالنذیل کے ان سب بات میں رہے و پہلے ایام مقصود میں ابوالہیثم بن سيار نظام ہذا خلافت ہذا  
 مذاہب فلاسفہ میں سلف سے منع رافضی تفریق میں اور اپنے اصحاب سے چند مسائل دیگر میں منفرد ہو گیا  
 محمد بن شعیب و ابو عمر موسیٰ بن عمران فضل حدیثی احمد بن حنبلہ اسکے اصحاب تھے اسواری موافق  
 نظام تھا سارے میں اس طرح اسکافیہ اصحاب ابو جعفر اسکانی و جعفر بن اصحاب جعفر بن جعفر بن  
 ہشام و جعفر بن حرب اسکے موافق تھے و پہلے حضرت بشر بن معتمر ظاہر ہوئی وہ قائل تھا اولاد کا  
 اور انہیں انفرط کرتا تھا اور طرف فلاسفہ طبعیہ میں کے میل کرتا تھا اور کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ تعذیب  
 اطفال پر قادر ہو کر چیکے ایسا کر گیا تو ظالم ہو گا اسکے سوا اور بہت اقوال میں اپنے اصحاب سے متفق تھا  
 پہلے ابو موسیٰ ہزار راہب معتمر کہ اور کا شاگرد بنا اور منفرد ہو اساتذہ بطلان الحجاز قرآن کے براہ  
 فصاحت و بلاغت اسکے زبانہ میں بہت سے تشبیہات سلف پر جاری ہوئے ایسی کہ وہ قائل  
 قدم قرآن کے تھے پہلے اسکے شاگرد جعفر ابو زفر و محمد بن سواد صاحب مزداد اور ابو جعفر اسکانی و  
 ہیثم بن سیم اصحاب جعفر بن حرب اشجہ ہوئے و مباہلین قولی بالقدر میں سے ہشام  
 بن عمرو و فوطی و اصم بن زید و نون امامت علی بن قاضی تھے کہ امامت بغیر اجماع امت کے  
 مستند نہیں ہوتی ہے فوطی و اصم و نون کا اس بات پر اتفاق تھا کہ اللہ کا عالم بالاشیاء ہونا  
 قبل ان اشیاء کے محال ہے اور معدوم کوئی شئی نہیں ہے ابو الحسن خیاط و احمد بن علی شطری اصحاب  
 میسری تھے پہلے پاس ابو خالد کے رہے اور کبھی شاگرد خیاط ہو گیا اسکا مذہب بیعتہ اور کلام مذہب تھا



و سہ ستمین جہاد سلمیٰ و شامیہ بن شریف غیری و عمرو بن بحر جاحظ سوریہ سب ایک ہی زمانہ میں  
 تھے رای و اعتقاد میں متضارب یکدیگر کہتے تھے اگرچہ بعض مسائل میں اپنے اصحاب سے منفرد تھے  
 انکے متاخرین نے جیسے ابو علی جہانی اور اسکایہ ہشام و قاضی عبدالبار و ابو الحسن بدلی  
 میں اپنے اصحاب کے طرق کو مخصوص کیا اور چند مسائل میں ان سے منفرد ہو گئے و ابنا  
 رونق علم کلام کی خلفاء عباسیہ سے ہے جیسے آرون نامون معتصم و ائق متوکل اتھا و وکی  
 صاحب بن جہاد اور ایک جماعت و مالک پر جوئی پھر ایک جماعت معتزلہ متوسلہ کے ظاہر  
 ہوئی جیسے فخر ابن عمر و خضر و حسین بخاران متاخرین نے چند مسائل میں خلاف اپنے  
 تیوہ کا کیا ہے و پھر جہان صفوان برآمد ہوا یہ ایام نصر بن سیار میں تھا ان سے ظہا  
 بدعت جبر کا ترذمین کیا تھا سالم بن اوزارانی نے ان کے بی امین بن بقام مروا و سب کو قتل  
 کر ڈالا و میان معتزلہ اور سلف کے ہر زمانہ میں بابت مسئلہ صفات کے اختلافات رہے  
 سلف ان سے بابت اس مسئلہ کے ہمیشہ مناظرہ کرتے تھے لکن نہ کسی قانون کلامی پر بلکہ قول  
 انعامی پر اور صفاتیہ کہلاتے تھے کوئی صفات کو معانی قائم بذات الہی کہتا تھا اور کوئی متبہ  
 صفات اری صفات خلق تھا مگر تعلق سب کا اسی ظواہر کتاب و سنت سے تھا اور معتزلہ سے  
 بابت قدم کلام کے قول ظاہر پر منافذہ کرتے تھے عبد اللہ بن سعید کلابی و ابو العباس  
 فلاسی حارث محاسبی و یحییٰ باعتبار اتقان و کلام کے اثبات و اثبات سے و ابو الحسن غیری  
 اور ابو یحییٰ استاد ابو علی جہانی میں بابت بعض مسائل کے مناظرہ ہو اکنی لغز میں اشعری نے جہانی  
 کو الزام دیا جس کا جواب جہانی سے نہ بنا تھا اشعری نے ان سے اعراض کر کے ایک گروہ سلف  
 کی طرف منہ پکڑی اور مذہب سلف کا انتصار قائمہ کلاسیہ پر کیا اسلئے اشعری کا طریقہ ایک مذہب  
 منفرد نہیں گیا اور ایک جماعت متعقین نے اس طریقہ کو مقرر کیا جیسے باقلانی اسفرائینی و غیرہ کہ  
 انکے باوجود بڑا اختلاف نہیں ہے و پھر ایک آدمی متشخص بن جہان سے برآمد ہوا اس کو ابو یحییٰ  
 بن کرام کہتے تھے کہ ظہر تھا ایک مذہب سے اس نے ایک فاضل صنعت لیلی ہی امروہو کو اپنی کتاب میں لکھ کر

راج او سکا مالک انعام وغیرہ وغیرہ سواد خراسان میں دیاتما اسکے اوسکا نام ہو گیا اور ایک  
 مذہب پیغمبر سلطان محمود بن بکتگین اور سکے نامزد و گاتر او کی طرف سے اہل حدیث و شیعہ پر  
 آفت رہی اسکا مذہب خواج کے مذہب قریب تر تھا لوگ جیسے تھے سو اہل حق میں جیسے کہ وہ مقارب  
 تھا مذہب اہل عالم خواہ ارباب دیانات و اہل ہون یا اصحاب اہل ہوا و نقل پیر خواہ  
 فرق اسلامیہ میں سے ہوں یا غیر اسلامیہ سے جو کہ ہا کہتے ہیں جیسے معاہدہ اولی یا کن پند کہتے ہیں  
 اور نہ کوئی حد و احکام شریعہ جیسے خلافتہ اولی و دوسرے چکنو پچر ہی کہتے ہیں اور سارے پرست  
 اور بادشاہان پرست و براہمن سب کا ذکر شرعی نسخہ ارباب و اصحاب کے بعد شخص شہید باری  
 و عواقب کے کتاب طے و نقل میں کیا ہے تقسیم صحر و دریاں لغوی اثبات کے دائرہ سارے ہی ہے  
 کہ اصل تقسیم اہل عالم کی دو قسمیں ہیں ایک اہل دیانات و اہل دوسرے اہل ہوا و نقل توفیق کبری  
 تمام عالم میں ملت ابراہیم علیہ السلام ہے جسکو ملت خفیہ کہتے ہیں اسکے مقابلہ میں ملت بیہودہ ہے  
 یہ دونوں ملتیں باہم متضاد ہیں قال تعالیٰ ملۃ امیکرا براہید شریعت کی ابتدا از نوح علیہ السلام  
 سے ہوئی قال تعالیٰ شرع لکم من الدین ما وصی بہ لکما حدود و احکام کی ابتداء  
 آدم و شعیث و ادیس علیہم السلام سے ہے خاتمہ ساریے شرائع و اہل مناج و سنن کا لکل طریق  
 و ائمہ بیہد براہ حسن جمال محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوا قال تعالیٰ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت  
 علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا بعض اہل علم نے کہا کہ آدم مخصوص اساتذہ  
 نوح مخصوص بنیانی اساتذہ ابراہیم مخصوص بحججین الاسلام و العالی تھے موسیٰ مخصوص بتزویٰ تھے عیسیٰ مخصوص  
 بتاویل تھے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مخصوص بحجج تشریف تاویل علی علیہ ابراہیم علیہ السلام تشریف کلام  
 الشہرستانی رحمہ اللہ تعالیٰ

خاتمہ جو لوگ ملت خفیہ و شریعت اسلامیہ سے خارج ہیں مگر قائل شریعت و احکام و حدود  
 و اعلام ہیں وہ متقسم ہیں طرف دو گروہ کے ایک وہ ہیں جو کوئی کتاب یا حق کہتے ہیں جیسے توریت یا انجیل  
 قرآن پاک میں جہاں کہیں اہل الکتاب یا یوحنا و عابدین کو خطاب ہے وہ دوسرے وہ ہیں جو شریعت کہتے ہیں

جیسے مجوس یا نوکیہ کو جو حضرت اہل بیت علیہ السلام پر اترے تھے وہ سبب احداث و بدعہ مجوس  
 کے آسان پڑاؤں گئے ایسی ہی معاملہ ماجرہ مجوس کے مثل اہل کتاب کے کیا جاتا ہے اہل کتاب قبل  
 مبعوث کے دو فرقہ ستا برتے ایک طرف اہل کتاب دوسری طرف امیین امی وہ ہی جو کواکھنا  
 پر خدا نہیں آتا یہود و نصاریٰ مدینہ میں تھے امیین مکہ میں تھے اہل کتاب نہ مضر نہ جابطہ نہ  
 بنی اسرائیل پہنچتے تھے امیین مضر بن بعل تھے نبیب بنی اسمعیل پہنچتے تھے متوجہ نور آدم  
 متقل موکر ازہر میں آیا تو دو شعبہ پر عاصد ہوا ایک شعبہ بنی اسرائیل میں گیا دوسرا شعبہ بنی اسمعیل  
 میں آیا سو وہ شعبہ ذبح و طرف بنی اسرائیل کے گیا ظاہر تھا کہ یہ شعبہ نور و طرف بنی اسمعیل کے گیا  
 محض تھا اوس نور ظاہر راستہ لال نظر اشجار و اطلالیہ نبوت تفسیر میں تفسیر کے کیا جاتا تھا اور اس  
 محض پر استدلال بابت سنا سک و احادیث مسترحال فی الاشخاص ہوتا تھا فرقہ اولی کا قبلہ بیت  
 تھا فرقہ دوم کا قبلہ بیت المقدس الحرام تھا سریت اولی ظواہر احکام تھی سریت ثانیہ رعایت شاعر و  
 تہنی صما و رفیق اول کفار تھے جیسے فرعون ثامن خیمہ و فریق ثانی مشرکین تھے جیسے بت پرست و  
 پرست غر شک و دون فریق مقابل تھے اور تقسیم مجوس کو گئی و یہود و نصاریٰ کی کیا تھی  
 اہل کتاب سے ہر ان میں یہود و عیسائی تھے ہے ایسی کہ سریت موسیٰ علیہ السلام کی تھی اور  
 سارے بنی اسرائیل مانتا ہوا اسکے شعبہ و مکلف الزام احکام توریت تھے انجیل جو عیسیٰ علیہ  
 السلام پڑا تو سری اور نہ نہ تھا خاص احکام کا کیا اور نہ استنباط احکام و حرام کا وہ تو جسے روز و لیل  
 و مواظبہ و مزاج نہ لکے مواجد شرائع و احکام تھے سو وہ بت توریت پر عمل تھے اسی فقہیہ کے  
 سبب یہود و نصاریٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نہ تو کو اور یہ دعویٰ کیا کہ جیسے موسیٰ بن سادہ تھا  
 موسیٰ کے اور نہ انقت توریت کے لکن عیسیٰ نے فقیر و تباہ کر ڈالا جیسے سینہ بھر کی جگہ تو اور بل  
 دیا یا اکل خنزیر جو توریت میں حرام تھا اوسکو مغیر کر ڈالا اور خفاں و غسل کو بل ڈالا وغیرہ لک  
 اور مسلمانوں نے کہا کہ مبدل و محرف امیین ہیں ورنہ تیسے مقرر رکھنے والی اوس چیز کے تھے  
 حکم موسیٰ لائے تھے اور موسیٰ و عیسیٰ دونوں نے بشارت دی ہے مقدم بنی الرحمہ کی

اور ان کے انبیاء و کتاب و الحکمہ نے ان کو حکم دیا ہے متابعت خاتم الانبیاء کا اور ان کے اسلاف نے  
 حصون و قلاع قریب بیتہ منورہ کے اسی لیے بنائے تھے کہ جب رسول آخر الزمان آویں گے  
 تو ہم ان کی نصرت کریں گے اور ان کو حکم تمنا کر دے اپنے اوطان ملک شام سے ہجرت کر کے ان قلاع  
 بقلع میں جا رہیں جب وہ پیغمبر ظاہر ہو اور فاران میں حق علانیہ ہو اور وہ ہجرت کر کے دار  
 الحجرت میں آئے اور شرب میں نزول فرمائے تو ان کی نصرت و معاونت کرو یہی مطلب ہے اس  
 آیت شریفہ کا و کافرا من قبل یتفقون علی الذین کفروا فلما جاء ہم ماعرفوا کفروا  
 بہ فلعنة اللہ علی الکافرین یہود و نصاریٰ من جو خلافت تمامہ بنیہ حکمت کے مرتفع ہو  
 تھا اس لیے کہ یہود کہتے تھے لیست النصارى علی منیٰ اور نصاریٰ کہتے تھے لیست الیہود  
 علی منیٰ حالانکہ دونوں تالی کتاب تھے اور حضرت فرما تے تھے لستم علی شیء حتی  
 تقیموا التوراة و الانجیل سو یہ اقامت ان سے دون اقامت قرآن و حکیم فی الرحمن رسول  
 آخر زمان کے ممکن تھی جیسا و نمون نے اس بات کا انکار کیا تو حضرت علیہم الذلۃ و المسکة  
 و باؤ ان غضب من اللہ ذلک باہم کافرا یکھون بایا لست اللہ کا ظہور ہوا ہے کہ یہود  
 کچھ اور پھر فرقے ہو گئے تھے اشہر و اظہر فرق عتائیر و عیسویہ و یہود عانیہ تھے انہیں میں سے ہوشیار  
 و سامر یہ ہیں بچار فرق بڑے ہیں انہیں سے اکثر فرقے نکلے اور سب کا اسبات پر اتفاق  
 ہے کہ تورات میں ایک پیغمبر کی بشارت بعد موسیٰ کے آئی ہے تو فریق ان کا اس نام میں ہے کہ وہ  
 بشر کون ہے کوئی ایک شخص معین ہے یا ایک سے زیادہ ہے عیسیٰ کا ذکر کیا ہے سوا کے  
 اتنا رافضیوں میں ظاہر ہیں ایک کا نکلنا آخر زمان میں دیا گیا ہے وہ ایک کو کب درخشاں ہوگا  
 جس کے نور سے ساری زمین چمک اٹھنی گی یہ بھی متفق علیہ یہود ہے یہود ان کے منتظر ہیں و  
 نصاریٰ مسیح عیسیٰ بن مریم علیہا السلام ہیں وہ سچ مبعوث تھے بعد موسیٰ علیہ السلام کے  
 اور ان کی بشارت تورات میں آئی ہے وہ صاحب آیات ظاہرہ و بیانات زاہرہ تھے جیسے زندہ  
 کر نام و دن کا اچھا کرنا اند ہے ابرص کا بلکہ نفس مجبور و فطرت اور ان کی ایک آیت کاملہ تھی اور ان کے

صدق برکونکو و دیگر خلفہ سابقہ کے پیدا ہونے بغیر علیہم السلام کے بولے اس سے سارے انبیاء  
کو وحی چالیس برس کے بعد آئی اور کو محمد میں گویا کہ دین میں اس کی عمر میں دسی بلوغ آئی تین تیس  
سال میں دین میں دن تک اور کئی دعوت رہی جب وہ آسان پر مرتفع ہو گئے حواری میں ذہیر  
کا اختلاف ہوا اور سارے اختلافات اس کے راجح میں طرف دو لہر کے ایک کیفیت نزول  
و اتصال بوالہ غور و تجدد کلمہ و دوسرے کیفیت صعود و اتصال ہلکا کہ دو وحدہ کلمہ تبر نصار بہتر  
فرستے ہو گئے بڑے فرق ان کے تین میں مکانیہ تسلط و یقین باقی فرق ان میں مین سے نکلے  
میں شہرستانی نے اس سب فرقوں کا ذکر مل و محل میں کیا ہے اور ان احوال کی حکایت سے  
ہم کو اس جگہ یہ عرض میں ہے وہ لوگ جو شب اہل کتاب میں جو میں مائویہ و احمہ ہاشمین  
میں باقی ان کے سارے فرق کو دین اکبریت عظمیٰ کہتے ہیں اس لیے کہ دعوت انبیاء کی بعد ابراہیم علیہ  
علیہ السلام کے عام تھی مثل دعوت حلیہ کے اور حورق و شوکت و ملک و سیف و حنیفہ  
کو حاصل قمارہ اور کو حاصل نموا کہ سارے ملک و جمہور علیہ السلام پر تھے اور ساری عیال  
بلاد کی زمانہ ہر پادشاہ میں آویان ملک برقی اور ملک کے مرجع موبذ و زبان اعلم العلما اقدم  
الحکماء کہلاتے تھے پادشاہ و انبیین کی راہی رہ جلتے تھے اور ان میں کی طرف جمع لگتے تھے تو کئی  
ویسی ہی تعظیم کرتے تھے جیسی تعظیم خلفائے نبوت کی سلاطین کیا کرتے ہیں اکثر دعوت بنی اسرائیل  
کی بلاد شام و ماوراء اور اسکے مغرب میں تھی جو ان سے سرارتہ و اس کی طرف بلاد عجم کے لیل نئی  
و ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں سارے فرقے دو مشقت تھے ایک صابئہ و دوسرے  
حفاء فرقہ اولیٰ ستاد پرست تھا دوسرے جدد اصنام یعنی بت پرست تھے ابراہیم علیہ السلام  
مکلف تھے مائت شکست ان دونوں مذہب کے دونوں فرقوں پر اور ساتھ تقریر حنیفہ  
سمجھ سہلہ کے حوالت کبریٰ و شریعت عظمیٰ تھی اسی کا نام دین قییم ہے سارے انبیاء و اولاد ابراہیم  
علیہ السلام کی مقرر ملت حنیفہ تھی بالخصوص ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کہ وہ اس قیوم و اراد  
میں نہایت قصویٰ کو پہنچ گئے اور سب پرانی ایک ہی پر افراط جو کلا بہت سخت و بڑا چکا ذکر مل

بین الکتاب اور ان کے مقالات ذکر کیے ہیں مجھے کتاب نقطۃ العیان میں امام عالم اور بعض فرق  
 پر کلام کیا ہے اور ایسا کہ حال حکامی دیوان کا بھی لکھا ہے فتح مستخرین فلاسفۃ اسلام بیت  
 بن جیسے تو قرب بن حسن کندی حنین بن اسحق نجی بخاری ابو قریح مفسر ابوسلیمان بخاری ابوسلیمان بخاری  
 ابی کر ثبات بن قزوینی تمام دوسٹ بن محمد بن ابوزید احمد بن سہل بنی ابو حارث حسن بن سہل  
 قتی احمد بن طیب شری طلیح بن محمد نسفی ابو حامد احمد بن محمد اسفرائینی عیسیٰ بن علی وزیر ابوعلی بن احمد  
 مسکویہ ابو کریم یحییٰ بن عدی ضمیری ابو الحسن عامری ابو نصر محمد بن محمد بن طرخان قازانی و غیر ہم  
 علامہ قوم ابوعلی حسین بن عبدالعزیز بن سینا تالیف لوگ طریقہ ارسطاطالیز بن او سکے سارے  
 مذہب میں چلتے تھے سوائے کلمات کے جنہیں نفردستے اور رای افلاطون اور حکما رستقد میں  
 کے معتقد آہن سینا کا طریقہ چونکہ نزدیک جماعت کے لائق اور نظر او سکے حقائق میں اغوص تھی  
 اس لیے مل عمل میں اس کے طریقہ کو اپنی کتب سے بطور مجاز و اختصار نقل کیا اور اس کے کوئی  
 کلام و ستون مرام وہی ہے باقی لوگوں کے طریقہ کو نقل نہیں کیا بلکہ اس جگہ بیان سے اس کے  
 کچھ غرض نہیں ہے جہاں تو نقطہ اشارہ کرنا طرقت فی سب طراف کے مقصود ہے خصوصاً اس  
 صورت میں کہ ائمہ اسلام نے جیسے شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور حافظ ابن القیم وغیرہ میں ابن سینا کو  
 شیخ ملاحدہ اور مقلد ناظم حکما، قدما، بشیر یا مہر فہر حکما، ہند سو فیہا غورس حکیم کوئی  
 کا ایک شخص قلائوس نام شاگرد تھا اس نے حکیم مذکور سے حکمت کی پرکھی تھہر ہند میں اگر کتابت  
 رای او متا کی فرمائی برمن ایک مرد حید الذہن ناقد البس مرثب افکر تھا معرفت عالم عادی کا  
 شوق کہتا تھا اس نے حکیم قلائوس سے حکمت افند کی اور استفادہ اس کے علم کا کیا اور اس کی  
 صنعت سیکھی جب قلائوس مر گیا برمن سردار سارے ہند کا بنیشا لوگوں کو تعلیم ابدان  
 قنہیب انفس میں رغبت دلائی وہ کہتا تھا جو کوئی شخص اپنے نفس کو مذہب کرے گا اور اس  
 جہاں کچھ جلد ابہر نکل جائیگا اور اپنے بدن کو سر طر کے میل کیل سے پاک کرے گا اس کو کوئی  
 نظام ہوسنے لگے گی اور وہ ہر غائب کو دیکھنے لگے گا اور ہر مقتدر پر قادر ہو جائے گا اور

سرور و رفیع و ملت و عاشق نار ہے گانہ طول ہو گانہ کیل ہو سکو کوئی تکلیف و تعب ہو گیا  
 حب او سے اون کو گوئی کہ تہ تہا دیا اور حج مقصد سے احتجاج کیا تو وہ اجتہاد شد بکر نہ گئے  
 لوگ ست سے فرستے بین قہر بین یوسف ہر وی نے تاریخ ہند میں سال حال حکم ارہند کا لکھا کہ  
 یہ سب سے تاریخی ہند کی فارسی ترکی انگریزی اردو میں لکھی گئیں اور یہی دنیا کا حال سکھ  
 امریکا کیسے بین بیان کیا گیا ہو اور اس حال ہند کا ہنسنے بھی کتاب حج الکرامتہ میں لکھا ہے واللہ  
 التوفیق وہ المستعان والھول والاقوی الاکمال اللہ العلی العظیم آج سولہویں تاریخ ماہ صفر  
 سنہ ۱۲۸۰ ہجری روز شنبہ کو یہ رسالہ پہلی بار ہند میں بکھریا تھا اور اس کا شروع کیا تھا  
 انکا و امید ہے کہ اس اختصار و جامعیت و صفاریان کے ساتھ اردو میں بلکہ اور زبانوں میں  
 بھی کوئی ایسا رسالہ نافع و واسطی اہل سلام کے اس وقت تک کسی شہر ہند میں میرے علم میں  
 لکھا گیا ہو گا اگرچہ اصل رسالہ عربی جس کا یہ ترجمہ ہے میں نے حبیبہ الاکوان فی انقراق الامم علی  
 المذہب الا دیان مطبع مطبعہ جوائب واقع بلد قسطنطنیہ جس کو اسلامبول ہی کہتے ہیں میری  
 ہی تالیف ہے لیکن اس زمانہ آخر میں اکثر زمین بست ہیں کسی کو توفیق تحصیل لغت عرب کا  
 جو زمانہ لغت اسلامیہ ہے بالکل نہیں ہے اور نہ کسی کو توجہ طرف علوم کے ہے اس واسطے ترجمہ  
 ہونا اس رسالہ کا اردو زبان میں واسطی نفع انھوں نے زمانہ و نامہ دوران خصوصاً اپنی  
 اولاد و احفاد کے لیے مناسب معلوم ہوا کہ کالایرک کلمہ لایرک کلمہ کیونکہ حاصل ہونا مقدر  
 علم اجمالی کا بھی جو کہ مطابق تحقیقات محققین سابقین و مدققین متاخرین کے ہے اور بعد  
 تصحیح کرنے ایک دفتر عظیم الشان کتب قدیمہ و اسلامیہ کے حاصل ہو سکتا ہے بشرطیکہ  
 وقت مساعدت کرے اور توفیق حصول کمال بھی انگیزہ حال ہو اس وقت پر آتو بہ بین قیمت

بارود ہے والھین اللہ اولاً و آخراً  
 وعلیہ السلام وعلیہ والہ وعلیہ وسلم  
 آمین

## فہرست رسائل اردو بترتیب حروفستفہا

نمبر	نام کتاب	علم کتاب	تعداد خ	سال طبع	بلد طبع
۱	الاصوات علی لسان اللہ	عقائد	۱ ج		
۲	الفتح المبحی	فقہ	۲۴ ج		اگرہ
۳	ادامۃ السکر	در بیان سکر			"
۴	بشارة الفسق	حدیث	۲ ج		"
۵	تہنئة الصبی	حدیث	۱ ج		
۶	ترجمان دہلیہ	نارنج	۶ ج		اگرہ
۷	آفتاب اللغات	حدیث	۵ ج		"
۸	ترجمان القرآن	تفسیر			
۹	خیرۃ الخیر	تذکرہ اولیاء			
۱۰	دعایۃ الامان	توحید			
۱۱	زیادۃ الامان	حدیث	۲۹ ج		اگرہ
۱۲	سعدہ اجمال	حدیث			
۱۳	سبیل الرشاد	حدیث			اگرہ
۱۴	صلح ذات البین	فقہ	۱۰ ج		"
۱۵	صدق اللجا	حرف و جا			"
۱۶	طراز الخمر	فقہ	۳ ج		"
۱۷	عاقبۃ المتقین	حدیث			"
۱۸	غنۃ القاری	حدیث	۱ ج		



نمبر	نام کتاب	علم کتاب	تعداد جلد	سال طبع	بلد طبع
۱۹	فتح الميعت	فقه	اج ۳ ق		بهرای
۲۰	فتح الباب	عقده			اگره
۲۱	قواعد اللسان	کد بر طبع			=
۲۲	قواعد المستر	کد نظایر			=
۲۳	قضیه المقدور	برنج			=
۲۴	کشف الخمه	۳۴ ذره			بهرای
۲۵	کلام الاضداد	حدیث			=
۲۶	محو الحوسه	حدیث	۳۴ ذره		اگره
۲۷	مفاسر الاثقال	حدیث			=
۲۸	وسيلة النجاة	حدیث	۷۴ ذره		=

تمت علی يد عبده الی الطیب علیا الله عز وجل

۲۹ جمادی الاول سنه ۱۲۰۲ هجری قمری

اللهم صل وسلم علی سیدنا محمد النبی والاهل عذراک وعلیهم السلام وعلیهم السلام

تمت

## صحت نامہ رسالہ کشف الغمہ

صواب	خطا	سطر	صفحہ
بارزہ	بارزہ	۴	۴
اور اظہار	اور اظہار	۱۶	۷
اور ادنیٰ	کہ اونہوں نے	۳	۸
عمار نے تاخیر کی ان	عمار کی	۵	۱۱
تو مرت	تو مرت	۱	۹
ککاح	طلاق	۱	۲۲
القائض	القائض	۶	۲۵
یہ اتباع	اتباع	۲	۳۸
ربیعہ	ربیعہ	۹	۴۲
متر بصریہ	متر بصریہ	۱۰	۴۴
بہت	سب	۱۶	۴۸
بہت	سہت	۵	۵۰
غلاۃ	غلاۃ	۱	۵۱
ہر	پیر	۱۶	۶۰
تو	جو	۱۶	۶۱
اجتہادی	اجتہادی	۱۶	۶۳
سفارش	سفارش	۲۰	۶۶